



٥٩٩٤

مجموعہ فیہ ۱۳ کتاباً

الارض العام

0992

مسئله لریک بر برینه عرض معلوم
چنگانه لریک شهره ای ایمانه بکدر

$$\begin{array}{r} .0 \\ 1\text{ r} \\ 1\text{ E} \\ 1\text{ O} \\ 1\text{ F} \\ 5\text{ P} \\ 1\text{ E} \\ \hline 1\text{ W} \\ 1\text{ E} \\ 1\text{ A} \\ \text{W O} \\ 1\text{ H} \\ \text{P.} \\ \hline 1\text{ A E} \\ .\text{V.} \\ \hline 202 \end{array}$$

معها
میتنی هزاره کیدر که عاشقی نظره کیدر
با باسنی بر ایوانه ای که او غمخوار کیدر

١ محرم
٢ صفر
٣ ربيع الاول
٤ ربيع الاخر
٥ جمادى الاول
٦ جمادى الاخر
٧ رجب
٨ شعبان
٩ رمضان
١٠ شوال
١١ ذى الحجة
١٢ ذى القعدة

تكملة في فنون الحجوم

کیم بیکه ایدر اسکے صا قی اندہ کندیک
ادم او غلو حید باؤر کیم بیکر قندینی

انرا و رساله
نما المظفر


۱۵

رسالة مفتحة داود
٤٧

سال

سالت في تعالي المحفل

طه: بر بر کید بر
طه: بر بر کید بر

62 11 11  11 11 62

من كفر دخل الجنة من آمن دخل النار
الكفر من باب الافعال وصحفة افعل مجي لمعان منها
للازالة لقوله شكينة اي ازلتها عنه التسمية
وصحفاً صحفة الكفر للازالة يعني من ازال الكفر
عنه دخل الجنة وعلم هذه القيا من آمن وقيل النار
والله اعلم بالصواب

عبد الرحمن
عقبة الدين

1 / 0 2
卷 0 9
5 0 0

الفصل

صفای فی خا طریم بقدر قیود کده تازه طایم
طبیعی نه جداده شمشاد عالمده خراقم وار

215 v

ماه ربيع الاول که ابتدای بهار شنبه کوئی

بو کتابی قید میار که ای خدا یا لا اله الا
 محمد ویرمه بار بعمری اولدقم زوال
 ما قدر ایست که رای تدبیر یکد نقضه ایلم
 موئم نقضه ایلم یکد تقدیره بهشای ایلم
 حکم عقد اوله تقدیرانی منع ایلمز تدبیر
 کلیر یا شمش البش اوله لوع او شمش تحریر
 عزت استر شمش جهانده عالم اول
 حاجت اولد بولدی عزت بولدی

17

او قیوت در سینه ها ایستاده قایل بر هر دهر
 بر فواید بسیار در دهر و دهری ملا ستم جگر بر
 صوفی و یکره بال برده و بر
 سرشته در دهری المور و کبر و طغی و خور و بهادر
 حرف را ال برده و
 چه اظهر و صفتیم کیم سیم بر فیم
 ها طهر الیم و کیم و انقضای سیم برده و



کلام
کلمه قلم کیده کلمه قلم کیده

حیات

احب حبيبك هو ما
عشنا يكون بفيضك هو ما
ابفض بفيضك هو ما
عشنا يكون حبيبك هو ما

نادی
عقده الباری
امیر کرمه
سید زکریا

اللهم يا ذا الجلال والإكرام يا ذا الجلال والإكرام يا ذا الجلال والإكرام

بیت
ایریشتر منزل مقصود بنده اقصی کینه
تیز و فتنه راه لایق پاینده و اعتدال شمر

کلام
کلامی نظم فرمودی حال دینداری جبر کلام
بنی و دیوانه قریله ای اول بری بلغم دیر سیمه

ما فی هذه الجمله رساله فی علم المنطقه رساله فی علم المنطقه رساله فی علم المنطقه

رساله بسند ابوسعید الخدری بنده و مفتی زام ارزجانی علی الحسین بنده و تعلم المنطقه کرم افندی بنده
رساله فی علم المنطقه لقطب الدین بنده رساله فی الادعیه و رد سید جبار فی الوعظ الادعیه رساله شمسیه

فی حق النصیبه سانه
لهم دار السلام عند ربهم وهو یلهم بما کانوا یعملون

رساله فی علم المنطقه
الافتقار الیه فی شرح
العقائد و بعد فان
مبنی علم الشریع

وضعیفه رساله کبر
محمد محمدی
محمد محمدی

العلم افضل من العز
العلم افضل من العز

دخل فی سجن علی الحسین السید
عبد الرحمن الموسوم بحفیه الخادمی
صانه عربیه بنده النادی

بیت
ایریشتر منزل مقصود بنده اقصی کینه
تیز و فتنه راه لایق پاینده و اعتدال شمر

هت تیج عارفی در جهان چارنگ
توک دنیا ترک حقیر ترک هت ترک ترک

ای ارحم تو اب اولان التکریم
ایست کلمه توبه هزاران توبه

حق تعالی انتقام من بنده عبد الله الورد
یلکین علم لدنی عبدیت صانو

سند بیک ایکوز بنمشن بر سر دسم خانق خراجی زاده
بو حفر فخر کفر انفس انده سکر اولدی حالده ما سواد ال حکور
تحصیل علم شریف اوزله مقاومت اوزله اولمده نصیب الیوم

خواجه افغانی
عبد الرحمن الموسوم بحفیه الخادمی
سید زکریا



رسالة في المظفر
بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين هذه رسالة في علم المظفر
بافياض

الحمد لله الذي اقام السبيل والصلوة على محمد افضل الرسل بعد فنده وظايف بهتد بها البقية
على عليم وسلم حمدا

العلم المنقطع الذي هو في المصواب وتتمثل في ثمانية ابواب وست وستية وظيفه **الباب الاول** في المفردات

ويعني منه ومنه وظيفة الوظيفة الاولى السقاط الى الموضوع بآراء مع فهو الماهل والوضع فهو المستقل المستعمل

الم يبدل جزؤه عايز من معنى قلته فهو المفرد كزيد و غلام والله المتركب كغلام زيد فعليه عنه هم مفرد اذا كانا

علما بركبت ان لم يكن علما الشانبة المفرد المفعول مضاه بالمفعول مية فهو الحرف مخوفي ومن الابرى انه لا يفهم معنا

اللابغز ينغره كقولك في الدار من البعد والقدر مما دل بنينا على اقتداره الا منته الحاصله بالماضي

والحال الاستقبال بمعنى أنه فعل في فتر بفتح فاء ضرب حماد بفتح حاء عليه فمؤلفه هو الاسم المؤنث والفرسالة

الثالثة: قولنا من اليوم وعد السماء لانه لا زمنه هي يعني هذه الالفاظ والمقتران بمعانيها الرابعة

لَمْ يَبْعَ نَفْسَهُ مِنْ عِلْمِ الْكَذِبِ فَهُوَ الْحَكِيمُ الشَّجَرَةُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَجَدَّ نَحْسُ أَفْرَاتَ وَكُنْهَافِ الْأَسْمَاءِ وَابْنُ بَعْرِفَةَ

الحرفي كوزيد وهذا الشجره لانه العلمية والاشارة فاطعناه الشكره **الخامسة** الالفاظ الكيفية اعلمت
انه وصف

في الماء الحار والبارد والساخن واليخيل في النار والرياء والحق على الحقيقة واصل في المداينة كاليت

والله والبرهان **السار** العظمى الواحدة معلقة على راسها خنيفة الحقايقه فلو كانت راسها فاعلمه الله سبحانه

والبياصرة

والباطنة والقدرة والله على كل شيء قدير في الأشياء على أربعة فروعها وهي الحسنة والسيئة والقدرة والقدرة

متحقق في اللانث والفرس على السوية بل الاولى والاخرى والله تعالى اعلم بالصواب

اول يومه المحلة الجواهر سبع مئة الف واربعة مائة اذ افاننا الانساجيوانا طوبى ضاحك متفرج منه

صفات صادق علی الناس لانه محبوبه انما طوبى تبارک للناس ان یعموا به ان یأیضوا الناس فی الدنیا

الباعث في صورهما والصالح في الميزان في صلبه لا يلبس ابدا بغيره ولا يلبس مع غيره من النعمان ولا يلبس

منه نصف الأربع ما لعلية ثمانية بالقرية بالمرحبة على بني النمر حيوا والناطقة ربنا ويصل ما لعلية الأربع

كتاب السيرة النبوية لابن هشام

[illegible]

عن أبيه فإنه كان من المصنفين العارضة التي تسمى نوعاً من النوع الذي هو الكلام المقيد بالكلية في قوله

لَا الْحَقِيقَةُ فِيهِمْ إِنْ مَا هُوَ كَمَا إِذَا سَأَلْتَهُ زَيْدٌ وَكَوْثَرٌ أَلَيْسَ مَا هُوَ فَقَالَ النَّبِيُّ الْحَقِيقَةُ الْحَقِيقَةُ ٤

بسم جناب الخليفة الموقر على كثر من غنائه بالحققة في جواب ما هو كما اذا سئل عن ان لا وفاء

وبغير فصيل ما هي فقلت حيوانه **الثانية عشرة** الناطق بسم فصول الفصل هو الكلام المقول على كثير من مختلفي

حققت فی انبند
اور منلا زید و عمر و دیگر
در درخت خنفس حققت فی بقیه

فانه حقيقة الانسان الحيوان الناطق
وحقيقة الفرس الحيوان الناحل
وحقيقة الحمار الحيوان الناحل
فانه عدد هم متفق وحقيقة
مختلف

بالعد لا بالحقيقة في جواب ما هو الوجود هو كما اذا سئل عن زيد وبكر وخالد بالوجود هم فقلت ناطقة **الثالثة**
عشرة الضاحك بسم خاصة والى لانه هو الكل المقتضى كغيره في مقتضى الوجود لا بالحقيقة قولاً لارضاه لانه لا يقال
 الا على الالف **الرابعة عشرة** المتحرك بسم عوضا عما هو الكل المقتضى على كغيره في مقتضى الحقيقة قولاً لغيره اني
 لانه يقال على الالف الشجر والفرس **الخامسة عشرة** قولنا الالف بدل على هذه الصفات الاربعة قد لانه
 على تمام الماهية وهو مجموع الجواهر والناطقة بسم دلالة المطابقة ودلالة على الداخل في الماهية وهو مجموع
 دلالة النقص ودلالة على الكاتب والمتحرك بسم دلالة الاتزام وهو الحكم في حالات جميع الالفاظ **السادسة**
عشرة اللفظ في المعنى المطابقة حقيقة في معنى النقص والاتزام مجاز ويسمى المجاز التقني اطلاق اسم لكل على البعض
 والمجاز الاتزام اطلاق اسم الملزوم على لازم **سابعة عشرة** ان نقل اللفظ على الحقيقة الى غير ما وصارت دلالة على
 الغير فقولنا من دلالة على الحقيقة منقول لا كالصلوة وهو اسم للحداد ونقلها الى راع الى كماله في خصوصية بسم مثلها
 منقول لا شرعا وكالذات بسم ما يدب نقلها العامة الى الفرس بسم منقول لارضاه وكالبناء وهو
 لما يبنى نقله لغيره الى الاسم المجرى عن اللفظية لغرض الاسناد وبسم مثل منقول اصطلاحا لانه
عشرة الموجود انه كان في موضوع ايتبع الماهية فقولنا بدونه كالسوار في الثوب فهو موضوع وان كان لا
 في موضوع كالالف فهو **الدسعة عشرة** يقال في تقسيم الجوهر كانه مركبا فهو الجسم والافعال بسيطة المفرد

والجسم له قبل الازدياد بالاعتناء به في الالف والافعال والافعال له كانه النفس في الجواهر والافعال في النبات والحيوان
 ان كانا ناطقا في الالف وان كانا ناطقا في الالف وان كانا ناطقا في الالف وان كانا ناطقا في الالف **العشرون** الموجود في الحقيقة
 لما نحن والمشتبه في الجوهر كانه جسم من حيث هو المستند على نظير الالف فلفظ منقول من قولنا منهم **الحادية والعشرون**
 الجوهر جسم عال بالذات الاجزائية والجسم من حيث هو متوسط لانه قوة جنب وهو الجوهر وقوة جنب وهو النامي وكذا النامي لانه
 الجسم وقوة الجواهر الجسم من حيث هو لانه الاجزائية **الثانية والعشرون** كل ما فوقه جسم يسمى اضافيا فالجسم اضافي
 على لانه لا اضافي فوقه والنامي اضافي متوسط وكذا الجواهر **الثالث** اضافي سفلي لانه لا اضافي تحته في الالف نوع
 حقيقة باعتبار ما نحن اضافي باعتبار ما فوقه **الثالثة والعشرون** المشتبه بمراتب الالف تسعة كلها اجزاء عينية لما
 فخرنا كما ذكرنا ان جوهر الجسم في الطول والعدد والكيف في الخلقة والوطء والمضاف في الالف بالانسان بالنسبة
 الى الالف لانه ما لم يكن احدنا لم يكن الاخر با وكذا على العكس الالف كونه لنا في الدار وفي البيت والملك كانه في السج
 والموضع كالقيام والقعود مما هي نسبة اجزاء الجسم بعضها الى البعض والافعال كالقطع والانقطاع **الباب**
الثاني في المركبات وهي تسعة وعشرون **الفصل الاول** في المركب الذي لا يحسب كونه بسم غير الجواهر كانه
 جزء منه غير مستقل فهو المركب لنا فقولنا كانه مركبا في معنى المفرد فهو المركب فيكون كونه
 لجوهر الالف في قوة الالف وان لم يوجد فهو المركب الموت في كونه ضرب زيد اذا لم يجد فاعلم **الثانية**

المركب الذي ليس السكون عليه جملة فانه يحتمل التصديق والتكذيب فهو الطبعية الاحتمال فهو الخبرية والقضية الثالثة
 الطبعية اما خبرية في الطلب غير صريحة فالصريحة كالام لطلب الفعل والرامي لطلب الامتناع والاستغناء لطلب العجز
 والند لطلب الاقبال وغير الصريحة كالتمني والعرض الرابعة اذا كان حكمها بثبوت شيء لشيء او سلب شيء لشيء
 سميت جملة موجبة او سلبية كقولك زيد كاتب زيد ليس كاتب بسم الخادم موقوف على الخادم جملة الموجبة
 القضية اذا كان حكمها ملازمة شيء لشيء او سلب ملازمة شيء لشيء سميت شرطية متصلة موجبة او شرطية منفصلة سلبية
 كقولك ان قدم الامير قدم الوزير ليس قدم الامير قدم الوزير وبسم الشرط مقدمات ملزمة ما والخبر ما يتلوا ولا زما
 السادسة القضية اذا كان حكمها معاندة شيء لشيء او سلب معاندة شيء لشيء سميت شرطية منفصلة موجبة او شرطية منفصلة
 سلبية والمنفصل فيها كلمة اما كقولك زيد ما قائم واما قائم ليس زيد ما قائم واما قائم **الب** الموقوف على الجملة
 اذا كان خبريا في القضية شخصية كقولك زيد كاتب او كانه كليا لا سورعا في كلمة تدل على الحكم عليه كل الاوراد بعضها
 فهي مائة كقولك الانثى كاتب وهي قوة الشخصية لا تتغير الا بالاعتدال الواحد والآخر موقوف في سورة كقولك
 كل انثى كاتب وبسم موجبة كلية او بعض الناس كاتب وبسم موجبة جزئية او لا واحد من الناس كاتب وبسم سلبية كلية
 او بعض الناس بكاتب وبسم سلبية جزئية ومثل في المعنى ليس كل انثى ولا كل انسان **الثامنة** اذا جعل عرق
 اسب جزءا من موضوع الجملة فالقضية موجبة كقولك كل من لا يبصر فهو محتاج الى قائل وكل من يبصر فهو غير محتاج الى

قائل

قائل فيما تارة وضيقا موجبا له الى انهما معدون تارة كانه الاصل له نقول كل امر محتاج الى قائل وكل يبصر مستغنى عن القائل
 فاد اقلت ليس كل من لا يبصر فهو محتاج الى قائل وليس كل من يبصر فهو غير محتاج الى قائل كانتا سلبية معدون
 وغير معدون وبسم محصلة **التاسعة** ملازمة التالي المقدم في المتصلة اذا كان النوع ثابتا وقضاء في المقدم في المتصلة
 لزومية كقولك كلما كانت الشمس طالعت في العالم مضى لا طلوع الشمس اثر في الاضاءة والافق في تقافية كقولك كلما كان الانسان
 نائما فالخمار انا صوره لانها اجتماعا في الصدق تقا فامر غير يقضي الا في الثاني **العاشرة** اذا كان العناد في **الاشياء**
 في الثبوت والانتفاء معا فهي المتصلة سائفة الجمع والخلو كقولك هذا العدد انا زوج او فرد لانه لا يجوز الجمع به يقال
 زوج وفرد ولا الخلو عنهما به يقال ليس بزوج وفرد **الحادية عشرة** اذا كان العناد في الثبوت وحده فهي منفصلة
 سائفة الجمع كقولك هذا اشبه او لا لانه لا يجوز الجمع بينهما يقال يشبه وحر وعجز الخلو عنهما به يقال لا يشبه
الثانية عشرة اذا كان العناد في الانتفاء وحده فهي منفصلة سائفة الخلو كقولك اما حيوان واما غير ناطق
 لا يجوز الجمع بينهما به يقال هو حيوان وغير ناطق ولا يجوز الخلو عنهما به يقال هو غير حيوان وهو ناطق **الثالثة عشرة**
 اذا كان الحكم في الشرطية يجب وقت معين في شيء شخصية كقولك اجئتني اليوم كقولك وانه لم يكر وقت في مائة كقولك
 اجئتني كقولك وانه ذكر وقبل كل اجئتني كقولك وفي كونه اجئتني كقولك في سورة كلية او بعضية
الرابعة عشرة اذا قلنا كل اسب بالضرورة فالمدعى الجانبية او ادعى الجانبية فهو عري لانه واجب لها واذا

فلما بالامكان العام فالمدعى الجانب الخالف ليس بالباينة غير ضروري لما واجانب الموافقة فلا بد من الضرورة والا غير
 الضرورة وان قلنا بالامكان الى امر فالمدعى لكل واحد من الجانبين بالباينة واللا باينة ليس ضروري **الخامسة عشرة**
 اذا صدقت المحنة العامة لا الخاصة كقولك كل نساج حيوان بالضرورة وفي صادقة لا الحيوانية ضرورة لاننا
 ولو قلنا بالامكان العام كانت صادقة لانه سبب الحيوانية ليس ضروري فاما اذا قلنا بالامكان الى امر لم نقصد لانه الحيوانية
 ضروري **السادسة عشرة** اذا صدقت المحنة الخاصة صدقت العامة لا الضرورية كقولك ذهب زايب بالامكان الى امر
 فهي صادقة لانه كل واحد من هذه باقية لا بد منه بالضرورة وليس كذلك فاما بالامكان العام كانت صادقة ايضا لا لادبانه
 ليس ضروري بل لانه باقية لا بد منه بالضرورة وليس كذلك فاما اذا قلنا بالضرورة لا بالضرورة **السابعة عشرة** اذا صدقت
 المحنة العامة اختلفت الضرورية والخاصة لانه في بعض المواضع الضرورية كقولك كل نار حارة بالامكان العام فهي صادقة
 لا للاحتمال بل لانه ضرورة ولو قلنا بالضرورة كانت صادقة ايضا لا للاحتمال ضرورة بل لانه ضرورة في بعضها تنقضي
 الخاصة كقولك كل ذهب زايب بالامكان العام او قلنا بالامكان الى امر فهي صادقة ايضا **الثامنة عشرة** في تناقض
 تناقض القضيةين مختلفا فهما باسبب الايجاب على وجه ضرورة ايهما صادقة والاخر كاذبة لا يتجمعا
 في الصفة ولا في الواقع كقولك زيد حافل زيد ليس حافل **التاسعة عشرة** لا بد من تناقض في احوال الموضوعات المجموع
 المحال فيكون المعروف لا يتناقض في احوالها بل في موضوعها كقولنا المكنة مضطرب فيظهر **العشرون** لا بد من تناقض

الزمان والمكان فقد ان العنبر لا ينضج اى في السريخ وقولنا زيد جالس على التراب لا بد من
 قولنا زيد ليس جالس اى على السرب الحار والعشرون لا بد من احوال الكمال والقوة والفعل فقد ان
 الزكي ابيض اى ابيض الانسان لا بد من قوله تولى الزكي ليس بابيض اى بابيض الجميع وقولنا الخمر
 في الدن سكر اى بالقوة لا بد من قوله تولى الخمر ليس سكر اى بالفعل **الثانية والعشرون** لا بد من
 من احوال الشرح والافادة فقولنا الكاتب يحرك الاصلح اى عند الكاتبة لا بد من قوله تولى الكاتب لا يحرك
 الاصلح اى عند ترك الكتابة وقولنا زيد اب اى لعمرو لا بد من قوله تولى زيد ليس باب اى ليس كذلك **الثالثة والعشرون** لا بد من
 نقض المسورة من اختلاف السور فيفصل الكلية الجزئية ونقيض الجزئية كلية كقولنا كل انسان كاتب لا بد من قوله تولى
 من الانسان كاتب لانها قد ترفعان وانما نقض بعض الانسان ليس بكاتب وقولنا بعض الناس كاتب لا بد من قوله
 قولا بعض ليس بكاتب لانها قد ترفعان وانما نقض الانسان ليس بكاتب وقولنا بعض الناس كاتب لا بد من قوله
 ايهما مجموعها موضوعا وموضوعها مجموعها باسبب الايجاب بحالة الصدق والكذب بحاله
الخامسة والعشرون عكس نقض القضية ايهما مجموعها موضوعا ونقيض الموضوع مجموعها باسبب المذكور
السادسة والعشرون الموجبة كلية كانت او جزئية تنعكس على النظر بوجبه جزئية كقولك كل انسان حيوان فيجب الحيوان
 انسانا فقولنا بعض الانسان باقم فبعض الناس انسان **السابعة والعشرون** السالبة الكلية تنعكس سالبة كلية كقولنا

لا شيء من الانسان بحجر ولا شيء من الحيوان بالانسان والجوئية لا تنفك فانه يصدق بعض الانسان ليس كالبشر ولا يصدق بعض الحيوان
 ليس بالانسان **الثانية والعشرون** الموصية الكلية تنفك عكس النقيض موصية كلية معدولة كقولك كل جسم مؤلف وكل ما هو
 لا مؤلف لا جسم والجوئية لا تنفك فانه يصدق ان قول بعض الانسان حيوانه ولا يصدق بعض الحيوانه انسان **الثالثة**
والعشرون كلية كانت او جزئية تنفك سلبية جزئية معدولة كقولك الاشياء ليس بالانسان بحجر فليس بعض الاشياء بالانسان
 وكقولك ليس بعض الانسان بشيء فليس الانسان بالانسان **الباب الثالث في الحاشية والاستدلال** وهو رتبة عشر طبقة
 الاولى في العلم العظم ما تصور اما تصديق والتصور حصول صورة الشيء في العقل كالفلك مثلا والماء والصدق وهو الحكم
 على المتصور بالاجابة السلب كقولك الفلك مدور والماء رطب والفلك ليس بمدور والماء ليس بيبس **الثانية** العلوم بعضها
 بديهية كقولك الاثنان اكثر من الواحد وبعضها كسبية كقولك العالم حادث اي يكسب بالفكر وهو الاستدلال
 بامور ماضية في الدهر على امور غير حاضرة في زمانها لو كانت بديهية بامرها لما كان حاصلها ليس باصل ولو كانت
 كسبية بامرها فالناسب ان يكون العلم المكسب بمرور الدور وان كان مكتوبا بمرغم آخر فليس استل
الثالثة انهم كسبية تعلم بالتعريف ثم تعريف الشيء كماله كما يفصل مسبقا بالجس القريب كقولك الحيوان الناطق
 في تعريف الانسان وهذا فانه كماله بالفصل وهو او مسبقا بالجس البعيد كقولك الناطق والجسم الناطق وهو
 كامل اذ كان بالخاصة مسبقا بالجس القريب كقولك الحيوان الضاحك ورسم ناقصا كانه بالخاصة

او مسبوقة بالجس البعيد كقولك الضاحك او بالجس الضاحك **الرابعة** التعريف يجب ان يكون مفردا ومنفكا
 اي جسيما يوجد المعرف يوجد المعرف وجسيما لا يوجد هذا لا يوجد ذاك لاننا لو لم يطرده كقولك الانسان الحيوان
 لم يمنع دخول غير المعرف في المعرف فلا يكون معرفا ولو لم ينعكس كقولك الانسان هو الحيوان الناطق الخ فطال الكتاب **فصل**
 في جمع افراد المعرف فلا يكون معرفا **الخامسة** التصديقات الكسبية تعام بالاستدلال ثم بالاستدلال بثبوت الحكم للجميع ثبوت
 للافراد قياسا كالاستدلال بثبوت الحيوانية للانسان على ثبوتها للزبد وغيره والاستدلال بثبوتها للأفراد على ثبوتها للجميع
السادسة استدلال بجزئية الفلك الاسفل للثورة والفرس والحمار على ثبوتها للحيوان والاستدلال بثبوت الحكم لفرده على ثبوتها لفرده
 اخر باستنباط معنى مشترك تمثيل كقولك زيد كرم عند الامير فيكرم عمر وايضا لانه زيد اكرم له وعمر وعالم ايضا فيكرم
السابعة القياس بغير العلم القطعي بخلاف الاستقراء كما ذكرنا الا يرى انه يقال ان النمل يحرك فكل الاعدى كانه المتغير
 لاننا لا نعلم يقينا انه الحكم في الفرد الا ولاننا في هذه المعنى للشيء كذا ويجوز ان يكون زيد مثلا لعنى آخر غير موجود في غيره
 وانما المستعمل في اقتضاء العلوم القطعية القياس يسمى برهان **الثامنة** طريق القياس انا اذا العلم
 انه المحل ثابت الموضوع او مألوف عند سميتا القسمة مطلوبا وموضوعا احدا اصغر ومحلها احدا اكبر
 ثم نطلب ثالثا نسبة معلومة الى كل واحد واحد منها فسمي هذا اوسط ثم نولف مقدماته احدها ببيان نسبة
 الاوسط الى الاصغر وتسمى الصفوى والاخرى لبيان نسبة الى الاكبر وتسمى الكبرى فاذن التاليف وظاهر

المطلوب سميانه نتيجته **الثانية** اذا كانت الاوسط محمولا او تاليا في الصفوى موضعها او مقدما في الكبرى
 فهو الشكل الاول فانقول كل جسم مؤلف فكل مؤلف حادث وكل جسم حادث ونقول كلما كانت الشمس طالعة فالنهار
 موجود وكلما كانت النهار موجود فالعالم مضيء وكلما كانت الشمس طالعة فالعالم مضيء **الثالثة** اذا كان الاوسط
 محمولا او تاليا فيما فهو الشكل الثاني ولا ينتج الموجبة فانقول كل انسان ضاحك ولا ينتج من البحر يضا حكي
 فلا شيء من الانسابة بحر او نقول كلما كانت الشمس طالعة فالنهار موجود ليس البتة اذا كانت غاربة
 فالنهار موجود فليس البتة اذا كانت الشمس طالعة فالشمس غاربة **الرابعة** اذا كان الاوسط موضوعا
 فيما فهو الشكل الثالث وهو لا ينتج الكلية فانقول كل فرس حيوان وكل فرس صهرال ونقول لبعض الحيوان
 صهرال ونقول كلما كانت الشمس طالعة فالنهار موجود وكلما كانت الشمس طالعة فالليل معدوم
الخامسة اذا كان الاوسط موضوعا او مقدما في الصفوى محمولا او تاليا في الكبرى فهو الشكل الرابع
 ولا ينتج الموجبة الكلية فانقول كل انسان حيوان وكل انسان طوطى فبعض الحيوان طوطى او نقول كلما كانت
 الشمس طالعة فالكوكب خفية وكلما كان النهار موجود فالشمس طالعة فبعض الكواكب اذا كانت الكواكب
 خفية فالنهار موجود **الثانية عشرة** انفق الاشكال الاربعة على تركيب السببية عاقر لا
 ينتج فانقول الانسان بصهرال ولا صهرال بناطه فلا ينتج لا انسان بناطه وكذا تركيب الجزئية

كما نقول بعض الانسان حيوانه او بعض الحيوان صهرال فلا ينتج بعض الانسان صهرال وانفق
 ايضا على السببية تنتج اخص مقدمته كسفا وكما اذا كان احداهما سالبة فالنتيجة سالبة وانه كانت
 جزئية فالنتيجة جزئية **الثالثة عشرة** الشرطية اذا استثنى مقدمها وتاليها وضعها او رفعها تسمى قياسا
 استثنائيا فاذا كانت متصلة انتج وضع مقدمها الايجاب ورفع تاليها السلب فانقول لو كان هذا الجسم
 ظاهرا فهو حيوان لكنه طائر فهو حيوان وليس حيوانا فليس بظاهر ولا ينتج رفع مقدمها ولا وضع تاليها لانه لا يقال
 لكنه ليس بظاهر فليس حيوانا وكذا الايقال هو حيوان فهو طائر اذا كانت منفصلة اليقينينة فمما انتج الخلو
 ينتج رفعها ووضعها جزئيا ومما انتج الجمع ينتج وضعها ومما انتج الخلو ينتج رفعها وهذا ظاهر الاربعة عشرة
 المقدمة اليقينينة في القياس ما يكون عقلية كقولك الكل اعظم من الجزء او حسية كقولك الشمس شرقية
 مستبيرة او جزئية كقولك النار حارة او نواترة كقولك الكلية بكملة وغير اليقينينة فيكون ذهنية كقولك الله
 الموجود لما دخل العالم واخراجه او مشهورة كقولك الذهب قبيح او مظنونة كقولك الخارج بالليل خائش او حكمية
 كقولك التمثيل حجة او محتملة كقولك الجيب قوس الدرة برد وتسمى شدة والخلو هو العقل وسد العطا الجزل والدعاء بالعلم
 ثم الكتاب وربنا محمود والمكاد والعلو والجود وعلى النبي محمد صلوة ما نأقرب واورق عود
 الحمد لله على الاعمال والصلوة على محمد سيد الانام ورفع الفراع على سيد العبد الضعيف السبع غيب الرطب النادى وحده سنة حبیبہ

انما الخارجه لما دخل العالم واخراجه
 ١٢٧٠

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين يا معلم

بسم الله الذي جعل البسملة شريعة للافتتاح الرحمن الرحيم الذي جعلها الوصول لكل بركة هو المفتح
 الرحمن الذي جعلها اقصد كل خير النجاة ووجهه الذي جعلها مفتاحا لكل كتاب وجناحا الى كل رموز
 الخطاب بصلوة ما جرى رحيق البركة من مفعولها مع الذي جعله اني اخذ الحكمة من مفعولها **وبعد**
 فيقول ابو سعيد محمد الخادمي جعل سنة جسيمة اول الخادمي هذه خزانة الجواهر ونجاة الرواهر رقيقة عجائب
 اسرارها حاوية لآثار النقبات لم يأت بمنزلة الاعصار ولم يسجد الى الاظهار على السحابة التي هي فوقها ^{وما ينبغي من ذلك الا ان يمدح}
 مفتح البركة كل يوم صباح كاشف عن كنوز جواهرها باسطة عن رموز فواخرها فاختار كتابها الجواهر
 لانه عن عنبريات نتائج انظارها حاوية لها علم الاوائل والاواخر كافيه عما احتاج اليه الكابر للاصا
 مقبوله من فضل عن شرا مثل هذه الجواهر الفاخرة والدرر للابحار النخرة مع العلم القوي بمراد الوصول
 بغيرها غير تضرر العلم ومساكن المقاصد ونيل الفتح فذاع ببحر البها كل المقاصد المبني بها فيما يكون من مرسيا
 والمنزلة مبدية لانه اذا انما ما علم الجواهر ايدها ولا عارفها ايدها فموايدها وكل متحاب في الله من الاخوان
 ان يقبلها هذه منزلة له والخلال وهو المقصود وضع القدم والاصل الى هذه الشا في رفع القدم ولا يلزم فيها

من العبد الفقير

من عيب والخطو لا يغير اعتقاده اذا سلمته بغير علم بشرفا كن بالرجل بيان عقله وشرحه قد
 وفعله على الاعمال بصور غرائب مجهول وغايب ممدوب في نقل عليه بشرفه في الضيق لان كل اناس ما بهم روي
 في كل قوم مشهور لان النظر في الكثرة الجدية من حيث جميع العلوم من اعيان في مراتب احوال المقهور **منظر**
 المنة الذي هو علم بحيث فيته احوال جوهرة مفردات من حيث معانيها الاصلية فهو له باء البسملة قال القاسم
 الباء حرف في الاصاق حقيقيا امك بزياد مجازيا مرث في المنعوية ذهب اليه من ردهم ولا استعانة كتبت
 وجرى باقدهوم ومنه باء البسملة والسببية وكل اخذنا بذنبه والمصاحبة اهدى بسلام ولا نظرية ولا نظركم
 بسم الله ولبديل فليت لي بهم قوما اذا ركبو ولا فائدة اشترت بالف والحي ورفه كونه فيل تحرق بالسم الفل
 خبير اول الخلق في يوم تنشق السماء بالعلم ولا استعانة من ثمة بقطار والتبعية في عينها بشرى عباد الله
 ونظم اسم بالله لغاية احسنه والتمهيد في الزيادة ويكون زيادة واجبة كاحسنه في اي شيء ايصار او غايبه في
 فاعل كل كلف في ما يشبه استمرارية في ظاهرها في الابهاء من ترك به هذه المعاني في مخرج لكل واحد هذه المعاني في
 من سببه في لم يكره معنى غير الاصاق في المعاني الجازعة وقيل في جميع معاني لا يغير الا الاصاق والتفصيل في كونه
 معني السبب في قوله قدت امثل هذه المباحث بحيث تكون في وجه ذكر في معني قدت ووجه ثلث اهل
 عنه كصاحب القاموس ابو جوزي في المسئلة الواحدة جزء من علمه في تفسيري باعتبار اختلاف هذه المباحث

والصور الخارجية عند الشا في جهة الدائرية ولا يخفى انه اول الكلام يرى اختصاص هذا الحكم بالكتابة واخره يتموله
بالكل وهو الذي يقتضيه العقل الصريح ولبوائق لظاهر ما فهم من تقريراتهم له الالفاظ الموضوعة لا تصور ذهنية العلمانية ^{البعض}
والصور الخارجية المعروفة عند آخره انفق الكل في المقصود بالافادة هو المعلوم وانما ان يشبهه يكون مقبيل الوضع
العام والموضوع له الخاص لفظ العلم على الشخص على التحقيق موضوع للعلم لان على ذات الواجب وجوده بحال حفظ صفاته
الجزئية الشريفة فالعلمي هو ذاته تعالى والآلة هي تلك الصفات الجلية الجزئية فالوضع خاص للموضوع له الخاص من الوضع ^{الشيء}
وانما عند كونه الوضع هو الذي لا يكون له الوضع قديما على كونه الجلالة اسماء العلم هو في الاشارة اسم جنس فمقبيل الوضع
العام للموضوع العام كالاسماء او جعل كونه اعتبارا جلية وضع الجلالة المفهوم الجلية اشتراط الحضور الذهني الوحدة ^{الوحدة}
كما انهم عبرت عنهم فعدم فوضوه كعلم شيء مثلا انه اسما موضوعا للماهية حيث هي لحيث هو المفروض من الحضور الذهني
والوحدة الذهنية بخلاف اسم الجنس كانه هو وان وضع الماهية مرتبة هي كونه باعتبارية من حيث الحضور الذهني فالعلمي موجود
فيهما وهذا كونه باعتبار في العلم وانه الاسم فاقبل في اسم الجنس الماهية مرتبة هي مع قيد الوحدة لا بعينه والصور المنتشرة كما ^{فسم}
كيف يكون مثل الاول لا كل ايضا لا بهما بل بقيت صفات الواجب لانه كيف يكون مرتبة بل الكلية معتبرة في مفهوم مطلق ^{الصفات}
فلذلك كونه الوضع في الجلالة خاصا قديما واسم ذلك يجوز ان يختص ذلك المفهوم في ذاته تعالى ولا يشاهد هذا خصوص ^{الوضع}
وقد قال انه قد يكتفى العلم بملاحظة العلم بوجه كلي مختصرة كافي تسمية المولود قبل وبنية ولفظ الرحم الام فيكون كونه ^{حرفا}

بفرضي له يكون

بفرضي له يكون مقبيل الوضع العام للموضوع الخاص كونه لازمة للكلمة وزيادة كما يستدعي في القوة بشبهه فيها
لعدم المعنى للموضوع له جوهري من جهة وصفه مشبهة ذات قام بها الرتبة وهذه الذات مبرهنة في اصل الوضع فالوضع عام
للموضوع العام مقبيل الوضع النوعي قد سمى مردودية قول موفال انه يستشبهه فائدة المعنى الجازي كما استبر في القوة
وسبب فصل في بيان ان اشياء الله تعالى في نوع آخر من النوعية كما استبر البنية انه يعرف انه لا يستعمل في غيره تعالى في الحفظ
ذلك عند الوضع كونه مقبيل الوضع العام للموضوع الذي هو لفظ العلم اقدم في قبيل الوضع العام للموضوع الذي هو البنية ورحيم ^{ما}
صفة ايضا ومبالغة وعلى التقديرية فوضع كونه فاقبل ان يضع المشتقا بشبهه يكون مثل وضع المصنف ونحوه كونه المعنى
جزئيا فاقدم كونه كليا فلما لم يجره انهم يلاحظون المعنى على وجه الجزئي في نوع المصنف بخلاف المشتقا ولهذا استعمل
المشتقا بهما في العلم بسبب العلم ومفرد بزيادة كونه في نفسه لانه لا يغير القبيح في بعض المواضع بخلافه فاقدم ^{فما}
بخلافه في المصنف وفي كلامه لا يسع حالنا وفيه ذلك ما ذكرناه وجعلنا في القسم الثاني من الموضوع بعض الاقسام من النوعي
واما حيث الاشتقاق الذي هو علم حيث في غير احوال المفردات حيث استنبأ بعضها التي يغير بالاصالة والفرعية
وليس بها جهة صدور عن الواقع وجرته عينا بالاختلاف تعريف المجردة الاولى علمي هو انه في اللفظ مناسب للفظ ^{آخر}
بحروف الاصول ومنه يعني علمك به اللفظية بنا سبب جوده الاصول المعنى بانياتية تعريف علمي هو انه في اللفظ مناسب للفظ
ما يناسب في التركيب فتجعل له الاعلى معنى يناسب معناه والاشتقاق انه غير في الموافقة في الحروف الاصول مع العلم ^{كيب}

مرفوع لا لا غير المسحوق كما هو من بعض فلا يخاف ان يمتنع ما ذكره الرمز في رد المحتار في قوله لا يكون عطف بيان
 جازع المحرر كما ذكره بعض فاقبل ان لا يكون شرط في عطف البيان كما هو جازع وهذا مستحسن فكيف يكون عطف البيان في فعل هذا المستحسن
 كما قال الرمز في ومن غير البيان ولا في قوله تعالى ملك السما والارض عطف بيان في قوله تعالى لا اله الا الله لا اشتقاق
 عدم اشتقاقه ايضا ومنه يفعل واليخلف الى مع او واحد فيكون عطفه في محل الجمل لا بناء على كونه الاضافة لا مبتدأ ووجه
 او مرفوع مبتدأ واليخلف ولفعل خبر اول واليخلف كالرجم في الوجود الا عطف البيان فانه تكرار للمسمى كعطف البيان في قوله تعالى
 مريد بل في كذا اشار الى العلامة الشفاعة في تفسير قوله تعالى انا باقظا وكذا ابراهيم عليه السلام في تفسير قوله
 ولولا اني اذنب لم يظلموا وقال الربيع في في اخرجت الوصف في شرح المفاتيح كذا ذكره العلامة المرقوم المرفوع في الاصل
 به ووجهه وكما انهم قد اوردوا ما اوردوا في الوصف الاتباع والقطع اما على التبع ايضا فاعلم ان التبع واما على الرفع فاعلم ان التبع
 ولا يجوز ان يكون هذا التبع في هذا المبتدأ في قوله تعالى لا اله الا الله بالرفع واليخلف في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
 اوجه اتباع الجميع في الرفع الاول وصفه صلا والى الثاني وصفه صلا لا او قطع الرفع او اتباع الرفع الا انما اذا تتبع الرفع
 ووجهه سببا بالاتباع ثم انما بالقطع ثم غير ذلك لا يلزم الفصل في الرفع في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
 والمرفوع في كذا في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
 الرمز على قوله يبرأ في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله

للفصل بيان

لفصل بيان المختار وندوبه في النفاذ والنفوذ في معنى البيان قال الربيع في قوله لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
 ان قوله مبتدأ وخبره ووجهه في قوله لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
 لفصل بيان المختار وندوبه في النفاذ والنفوذ في معنى البيان قال الربيع في قوله لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
 قيل وفي قوله لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
 خمسة امور المتعلق بها كونه فعلا خاصا وكونه مضارعا وكونه في قوله لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
 الفعل الاصل تمامه لا اله الفعل فاعلم ان الفعل في قوله لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
 اركبوا فيها بسم الله ووجهه في قوله لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
 انما جري في الالهية واما العربية فلا جري بها ولو لم يكن فاعلم ان التبع في قوله لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
 استعماله في قوله لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
 على ما لا يورد في قوله لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
 على تقدير الفعل العام لا اله المقام في قوله لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
 التسمية كما سبقت في قوله لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله
 اسم الله الصادرة عن الله في قوله لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله

للفصل بيان

للفصل بيان

للفصل بيان

للفصل بيان

للفصل بيان

للفصل بيان

للفصل بيان

للفصل بيان

للفصل بيان

للفصل بيان

للفصل بيان

للفصل بيان

قال الاسناد المحقق فيه قلت قول القاري باسم الله او يقتضيه بكونه بذكر اسم جهة القارة وكثيرا ما يذكره حاله القارة فكيف لم يذكره
 هذا القول قلت هذا القول لا يثبت بذكره المحققين ولا اخبارا بذكره باسم الله فلا اشكال في الاستقبال فاما الاول
 فقد ذكره الله تعالى في قوله باسم الله وكانت الباء لا تستغنى فلا يقتضي ذلك لانه لا يثبت بذكره على السبيل وانما كانت للمصاحبة
 تليق للمصاحبة ان يكون في ما هو قاصدا او محال بالآخر انتهى فانه في انظر واما الاسم فيمكن ان يكون حكاية عن كل بسملة في
 كل من قبله واما كونه محذوفا فليس كذلك في رواية في انشا الى الله والعامه كما في حذف حرف النداء في مثل يوسف عز وجل هذا
 اوله الزمان فيقام على اللاحق وفي الاستغناء بذكره يقتضي التفتيت لهم اوله التفتيت المتعلق بالكرهية في قوله ما يقال
 لا حكم لغيره كما في ما يدور فيه فالمقصود من ذلك هو التفتيت عليه السلام بسم الله كما في قوله تعالى في الموضع الذي
 لا يجازي ما في كلامه في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه
 كل من ذهب ما ذكره في الاحكام المذكورة في جهة التوبة وقبل حذف السندية المستندة الى القول في قوله لا يجازي ما في كلامه
 وبالله التوفيق ولا حظ في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه
 من قوله لا يجازي ما في كلامه في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه
 واما قوله في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه
 فاقول هذا في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه

كانت

كانت تقديم على المذكور كما في اسم الله ولا يستقام بالمقدم اعني ذكر اسم الله تعالى قال في الثاني بعد هذا السبيل وهذا السبيل في اسم الله
 في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه
 بالابداء للاهتتام الرد على انهم به يخرج الجواب عما قدمه من الشيخ انه لا بد من بيان وجه الاهتتام وكثيرا ما كان يفتقد في خطاه
 ثم انه في قوله ذلك انه فيه بجاز في قوله لا يجازي ما في كلامه في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه
 ايضا وفيه بجاز في قوله لا يجازي ما في كلامه في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه
 في لفظه غير ذلك باسمه عبارة عن نوع من معنى العبارة بسم الله الرحمن الرحيم فانه يتضمن تعليم الاستغناء في الامور على جهة
 المقطوع به والتبرك باسمه ثم تعريف الاسم بالاضافة الى اللفظ من التفسير المتضمن لبيان وجه تعليمه على ما قبله او بالنظر الى المقام
 كما في جميع هذه الاسماء على حدة في قوله المتضمن على كثرة اسمائه تعالى مع الشايع وقدرت في التوبة على تقدير كونه زائلا في قوله
 او التبرك او التفتيت فعلم هذا الموضع من قبل الاطباء بازاءه كما في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه
 بعينه لفظ الاسم ايضا وكيفية الاضافة في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه
 ايضا ايضا في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه
 انما قالوا في الكتب بخلافه في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه
 من قوله لا يجازي ما في كلامه في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه في قوله تعالى في الموضع الذي لا يجازي ما في كلامه

مستحقها لجميع الصفات بصلاح الحكم بالبركة بذكره واجعل المتعلق بالبركة كما سببه الاث في يصلح تقوية الادعي المأمور به
 فاقبل المقصود من العلم هذه الذات في مرتبة فهم هذا المعنى قلنا وان كان المقصود من العلم ما ذكره في نفسه فهو ما لا يصح تبعا في حاشية تحقير
 الاصل وما ذكره من دفع ما قبله كالجلالة مستحقها لجميع الصفات بكونه العارف بالذات الواجب له من شأنه موجبا واكثر الكفاية
 يقرؤه بالوصية تعالى في الامور الصليحة من العلم هذه الذات والمقصود من العلم في الاستجماع مقصودا وشيئا وهذا المقصود ليس
 بمدلوله مطابق بل الترابي والروم غير بانية فلا يلزم المعرفة والا كما وكما به يعتبر في الانشائية على المقام عام البقاء على ملك
 كما في بحيث يستمكن من البناء على هذا السبب كما في ان يكون في احد الانواع ان المقام غيره يعني ان يوجد بالتعبير بالانواع فيما
 حقه التعبير بغيره والى علم بغيره شرط زائد تعالى في هذه الجملة بسم الله على اقراء العلم على ان كانت شئنا واخبارية توقف
 السمع في ان يعرف التوقف في ان يعرف لو كان المراد من الخارج المأخوذ في مفهوم الخبر اعني النسبة خارجة في حال لانه تعلقا بقوله في الخارج في ليس
 كذلك بل ان لم ينفصل الامر فمجرد اقراء نسبة مطابقة للمعنى في الحاصل في المستقبل وانت تعلم ان ما يقع هذا هو المقصود من الحكم حكايته باستقراء
 فليظهر ان هذا انت بئس ولو جاز ان المقصود انت بالبركة بالاسم ليس بذكر موجودا بغيره هذه الظاهر خارجا فان نقل قوله
 وقوميف الجلالة بقوله الرحمن لم يجر كما قبل الاوصاف الجارية على الله لم يجر قطعا ويكمله يجعل مقبول البنية المقصود من العلم في نفسه
 بغيرها رتبة تعالى بعين المقصود بالبركة بالاسم الى الذات معروفة كما يشهد معنى البركة الذي هو الجارية الكثيرة وانفع الجليل
 ونظير لوصف لبيبا قوله تعالى فاعلم انه واحد المقصود في ليس بسم الله في وصف الواسعة ومنه هذا ظاهر وجا في هذه

الصفة

الصفة من هذه الاوصاف تعالى وانما وجه تخصيص هذه الصفة من هذه الاوصاف في الدلالة على كونه واحدا في افعالها من غير تخصيص تعالى
 حذر هذه الاعمال الشترية ان علم فقال لا يجوز كونه صفة بل بدل فعلان صفة من قبل النوع المدح والثناء لادنا بالوصف في الانشائية
 بعد ذكر هذه النوع ومن صفات الله تعالى في العلم المدح والثناء بانه يشبهه يكون من نوع المدح من غير انما في الانشائية
 قطع النعت في مقام المدح والمدح يبلغ مرتبة انما قال الفارس في اذ كرت صفات في بعض المدح والثناء فالاصح ان يقال في غير
 لا المقام بغيره الاطباء فان اختلف في الاعراب كما المقام كمال لا المعاني عند الاضلاف في تفتحه عند الاتحاد تحدد اسمي وهو
 قد مع شدة كما انما يجازي ايضا في وجود النوعين بالاعتبار به وجه الفصل يعني وجه تركب العطف لعدم الفصل في المعطى
 حكم الجملة الاولى في اعني ان اسم هذه الثانية لا المقصود من الاول والملازمة القرارة بالبركة وفي الثانية مدحها في كونه
 وكلمة يقال وجه الفصل كونه الثانية انت بئس وكذا الاول اخبارية على وجه فافهم في عليا ذكرنا في الاحتشاش المذكورة في النسخة
 على كلامه بكونه علم اعلم ان اختلف في بعض الرخص في جميعها مجمع واحد هذه الرحمة مثل ما قد يدعى وقيل مختلفا فيهم من غير
 ابغيت الرحمة في هذا الرخص في العلم عام للمؤمنين والكافرين جميعا والرحمة في هذا الرخص في العلم عام للمؤمنين والكافرين جميعا
 وجه الاخر في العلم عام للمؤمنين والكافرين جميعا والرحمة في هذا الرخص في العلم عام للمؤمنين والكافرين جميعا
 بما روي عن النبي عليه السلام انه قال يعلم الناس العلم الاخرة ورجع الاول المسماة بمراتبهم وبنات زيادة الحرف في العلم في زيادة
 المعنى او بذكره عازر فليعلم هو فليعلم معازر واصيب الحكم على الغالبية واللبالغة في هذه النسخة في الحق بالامور

الجديدة كالشدة والظفر كما في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 الكثرة في الدنيا والكرامة في الآخرة كما في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 المبالغة في ما في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 تأكيد على الاول في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 عليها واورد ذلك التسمية غير معتدة بها لانه مراد بالصفة والاسماء في قوله تعالى في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 اراد مع غير مراد كماله في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 رقة القلب والقلب في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 للبيان في النبوة او لظهور الامتنان في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 ما ذكره في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 كونه كمالا لظنابيا وقسم بالاحتمال وهو لا يكون بكمالهم خلاف المقصود كما في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 للمؤمنين في جميع الاوقات ويكره اعتبار الظواهر والعكس لا يفيده في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 رحمته تعالى في الدنيا في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 فيما مر وما استغنى عن ذلك في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر

العام في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 والذم والاول لا يظفر عليه كما في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 صفة وتقر من شئ غير الجرم برعبد السلام في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 بادنيا ومعنى ارجع بالذم في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 والظاهر ايسر وان تركه عند عدم الشك في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 باعتبار المتعلق الاخر مثله انما هو في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 خذ لانه السب على الاضداد والاستغناء في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 انما يكون بالمقدار والاتصال وهذا يقتضي وجودها او الفارقة في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 وجودها السلف في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 يستغنى عنه ولو سلم فاعلم باعتبار الخبر الاول من قوله لا يجمع في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر
 فان لم يرد سبنا على الاسم لم يرد في حاشية ابن جني على السيني واما ما ورد في الحديث فلا يلحق بالصفة الرحمية بل هو على وجهه الآخر

المستوسط المنقول من سلفه في قيل فعل ما ذكرت بل لم يصح كونه فعل العبد مخفوقا او مكسورا ما في الالف والهمزة
 الله تعالى والاسم العبد لنا القدرة ما وضع الفعل الفاعل على كسب لا يصح انفراد فعله بتوقف على الشيء الا وضع له قدرته وذا
 وسلامة الاله هذا هو ملك الماتريدية واما الاشعري فيصفه الله تعالى بوجوب فعله في العبد فالتأثير في القدرة انما هو فقط
 واما في التوفيق فالحق في العباد انهم في قضاة لهم مظهر في اختيارهم فيكونه فعلهم لا فعل الله تعالى بل فعل العبد فيكون
 ولهذه الورد عليه في جرحه في الحقيقة والله تعالى لا يشعري به جرحه في اصله من جهة الاله في خلافه في العباد مقارنا
 بقدرتهم فعله يكونه فينا في قدرته تعالى وبما في قوله تعالى والقراءة بقدره الوجه هو ان الله تعالى في انشاء القدرية
 وفي قوله تعالى الربيع في قوله العبد فيكونه الفعل كسبا فيصفه بغيره في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه
 معناه في قوله تعالى فيكون الفعل صادر من العبد لا من الله تعالى في الاله في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه
 خلاف في الاشعري هذا وبنه في الحقيقة في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه الفعل كسبا فيصفه بغيره في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه
 وجعل من جهة الماتريدية في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه الفعل كسبا فيصفه بغيره في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه
 اختار العبد في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه الفعل كسبا فيصفه بغيره في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه
 رد الاستاد في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه الفعل كسبا فيصفه بغيره في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه
 بخلافه في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه الفعل كسبا فيصفه بغيره في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه

الربيع العظام

ربيع العظام وهو الذي لا يطالب الكلام مع غاية عرق الاله من الماتريدية والاشعري في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه
 الاشعري في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه الفعل كسبا فيصفه بغيره في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه
 غير المسمى وصح في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه الفعل كسبا فيصفه بغيره في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه
 هذا في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه الفعل كسبا فيصفه بغيره في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه
 كما في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه الفعل كسبا فيصفه بغيره في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه
 بل لم يرد في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه الفعل كسبا فيصفه بغيره في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه
 وبالعقل عند ما في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه الفعل كسبا فيصفه بغيره في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه
 الاطلاق في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه الفعل كسبا فيصفه بغيره في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه
 كذا في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه الفعل كسبا فيصفه بغيره في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه
 عند الاشعري في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه الفعل كسبا فيصفه بغيره في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه
 خلافا في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه الفعل كسبا فيصفه بغيره في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه
 في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه الفعل كسبا فيصفه بغيره في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه
 فيها هل يصح في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه الفعل كسبا فيصفه بغيره في قوله تعالى في قوله العبد فيكونه

الارادة على بعض الادوية المذهب ولو جاز على الاخر بقولنا اننا لا نلزم البناء لفظا شريك به معناه كونه في قبيل الخفي
 وحكمه المذهب الالهي بقوله المعنى المراد بهذا القول لا يجوز ارادة بعض ما في المتن كونه مقبولة لمراد به في ارادة الارادة
 وهذا الوجه لا يتم الاشارة الى ان اللفظ لا يفسر الا في الاصل بل اللفظ لا يفسر الا في الاصل
 عندهم والنتيجة انما هي الحقيقة ولا شك في بنادوية الاصل عند كونه اللفظ لا يفسر الا في الاصل بل اللفظ لا يفسر الا في الاصل
 حقيقة وجاز انما هو على الثاني لهذا القول الجازم الاشارة الى ان اللفظ لا يفسر الا في الاصل بل اللفظ لا يفسر الا في الاصل
 التبرير في هذه الناحية انما هو في الحقيقة لا في اللفظ بل في المعنى المسمى به في اللفظ لا يفسر الا في الاصل بل اللفظ لا يفسر الا في الاصل
 والشعور في الجواب ان اللفظ لا يفسر الا في الاصل بل في المعنى المسمى به في اللفظ لا يفسر الا في الاصل بل اللفظ لا يفسر الا في الاصل
 بطريقه الثانية او ان اللفظ لا يفسر الا في الاصل بل في المعنى المسمى به في اللفظ لا يفسر الا في الاصل بل اللفظ لا يفسر الا في الاصل
 عنده اصل ايضا في بعض مواضع الهداية وكذا في الشرح كقولهم الاستثناء والغاية كونه على كونه في اللفظ لا يفسر الا في الاصل بل اللفظ لا يفسر الا في الاصل
 حرف وقيل وهو اللفظ لا يفسر الا في الاصل بل في المعنى المسمى به في اللفظ لا يفسر الا في الاصل بل اللفظ لا يفسر الا في الاصل
 هذا الكلام لا يثبت الا في بعض المواضع قلت ان اللفظ لا يفسر الا في الاصل بل في المعنى المسمى به في اللفظ لا يفسر الا في الاصل بل اللفظ لا يفسر الا في الاصل
 فالاجابة بان اللفظ لا يفسر الا في الاصل بل في المعنى المسمى به في اللفظ لا يفسر الا في الاصل بل اللفظ لا يفسر الا في الاصل
 باسم اللفظ واقتطع بطريقه عبارة النسخ لا يفسر الا في الاصل بل في المعنى المسمى به في اللفظ لا يفسر الا في الاصل بل اللفظ لا يفسر الا في الاصل

اشارة النسخ

يا صديقي

بيت
 يقيلوب دور بوجها صانعك بزجر دوز
 فلعلك جاد في دوزنيز وار در حقو بستند
 شمشيد ارباب سعادته طلاله صوب فز
 اشيعر خالده كاي بزم اول كويم لم يزل

بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد فيقول الباء الفقيه ابراهيم بن محمد المشتهر بكوزي بيوكش زاده اعلم
 انه نظروا الفكر في اوقافه في مشهور المقدمات وفي مشهور المناخرية ايضا لانها في مشهور المقدمات
 عبارة عن مجموع الحركات وفي مشهور المناخرية انما عبارة عن الترتيب اللازم للحركة الثانية
 وفي حقيقة المقدمات انما هي كالمفرد وفيه لانه لفظا انما هي مجموع الحركات والنظر ملاحظة العقول
 الواقعة في فعل الحركات وفي حقيقة المناخرية انما هي كالمفرد وفيه لانه لفظا انما هي الترتيب
 اللازم للحركة الثانية عندهم والنظر ملاحظة العقول الواقعة في فعل الترتيب والارادة
 من الحركة هي هنا معناه المصدر والانتقال النفس اليها في المطالب بالكلية دفع
 لا تبرج هي هنا استيفاد كلام الجواب على جلال اللفظ له واني وهذا هو واقع في

تمت الرسالة

بيت

يقول اعتبار بزم ابياتيه في مشهور التفات بزم بزم
 لوافعال بزم اليك صانعك جهاد دوزن استغفر اول حاديك
 تسبيح ال تنز اليك

الهي فضل تفكر كرم بابيك كشادايه
 قاي يندب خاتم بختم الهي فتح بابك اليه

بيت
 آكوم اول بزم كن صهر كاه
 بهو كند اريديم بزم اي ١٥
 صديقه ندخته ديم شام سحر
 لا صول ولا قوه ارياسه

بسم الله الرحمن الرحيم
 يا صديقي
 يا صديقي
 يا صديقي



مفتي زام. سم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين علم الحسينية
الحمد لله الذي يفعل ما يشاء من الفضل بيده يؤتيه من يشاء وجعل الذرة شمس منيرا
اذا شاء ويخفي من حرم من يشاء والذي لا سائر لحكمه وفعله لا باحث لنظامه
وعده ولا مانع لأعطائه وقضائه ولا نقض ولا معارضة لوضائفه لا عدائه والصورة على من يشاء
بابه الحج قرأنا عربيا غير ذي عوج وعلى له يوم الحساب واصحى به بدور الاقتداء وبعد فيقول القلم
الفقير إلى الله العلي القدير السيد محمد بن السيد عبد الرحمن الزنجاني الشهير بمفتي زام احسن
الله بالحنو والزيادة لما رأيت الرسالة الحسينية في علم الآداب مقبولة مرغوبة عند المارة وكافية
وافية لتحصيل المسائل الادبية عند الكلمة مع اني لم اجد شرجا كل الفاظها كافية وبسط
معانيها شافية وعندى طلبه من اخره الاحياء واجلة الاخلاء طالبها به وراغبه الى
كشف استاره عن اسراره ونصب المنارة على الفؤاد قصدي اشرم وبيان سالك المسلك
الاجاز والاختصار ان كان هيب الاطباء والاكتفاء سائفا الكلام على وجه يفهم
الشبهة والاعتراضات وتخل العقدة وترفع الاشكالات على ان كنت في ارضه احسن
الاعزة فيها اذلة والاذلة فيها اعزة الكلمة في بحار المذلة ساجدة وفي تراب المشقة خاسرة

والجملية بلون

بلون العزة لا عبوة وعلى القصص والارباب منكاه وتلك المعاملة شغلت عقول كثير من الفضلاء
فاجروا من الناظرين الى ينظرون البعثة الوداد وتركوا العناد الى الله انضج ان يهديني سبيل الرشاد
ويرشدني ليل الصواب والسداد ويجعل وسيلتي في العباد ذريعة الى سبل الدرجات يوم التنا
فهو الهادي الى سعاد السبيل وحسن الادب الوكيل في الامور فبقنا الخ ان هذا الاسلوب رعابة
لصنعة الاستغراب والهيعة والاعمال المشهورة لتكن وتليج الى آية القرب وهي غيرة
البه من صلب الورود الاله ومعنى في سبته تعالى على ظاهر العبد وباطنه والدم يتصور القرب
والبعد المكاني في حق تعالى واسارة الى الله تعالى في الصلابة والشرع الى التاليف لطلبه
الامساك المشار اليه بالحديث النبوي عليه السلام الاحاد الله تعبد الله تعالى لانك تراه فان
لم تكم تراه فانه يراك الحديث والتفاتا من الغيبة الى الخطاب بالنظر الى البسملة وهو التعبير عن معنى
واحد بطريقتين طرق التكلم والخطاب والغيبة بعد التعبير عن بافرها بشرط ان يكون التعبير
الثاني على خلاف مقتضى الظاهر فلا يتصور ان يردوا من غير ما لا ينفك لانه في ما انفك

الثاني على خلاف مقتضى الظاهر فلا يتصور ان يردوا من غير ما لا ينفك لانه في ما انفك
من التكلم الى الغيبة والخطاب الى الغيبة بناء على ان اسماء الظهور كلها غيبية لانه لا يعبر عن مقتضى
الظاهر فلا يتصور في هذا المقام في نفس التفات بالنسبة الى المخاطب وفي صلب بالنسبة الى الوقفا
تأنيدهم التفاتنا ما متكلم به غايبة
انت عزم انت مخاطب امر غايبة
او لك به تكلم في غايبة اليك خطابه
تأنيدهم التفاتنا ولو غيب لك التفات
شرط ان يكون مقتضاها ظاهر كونه
خلافه او لم يشرط ان يكون مقتضاها ظاهر كونه
خلافه او لم يشرط ان يكون مقتضاها ظاهر كونه

لا مقتضى الظاهر في حق العائدية الموصولة الى كونه بطريق الغيبة وفي حق الكلام بعد تمام المناقشة كونه بطريق
 الخطاب فهما جارا على مقتضى الظاهر فلا تنفات ولا بد في الانفات من نكتة عامة وهو تحريم الشك ولا تقبل
 الاصفاء ونكتة خاصة وهي كونه بالنسبة المقام وفيما عرفت الخاصة اذا وصف الله في البسملة بمبالغة
 الدرجة في الاريه حصل في نفسه محذور او موجبا الى الاقبال فانفتحت الغيبة الى الخطاب وذكر في التوفيق
 والتيسير وهما اعظم الاوصاف الجيدة الاختيارية فيكون محذور باعتبار ذكره بالجمل المحذور عليه
 باعتبار كونهما جملا اختياريا وحيثما البسملة والحمد وهما كل امر ذي المبدء بالجملة فهو محذور
 كلام ذي المبدء بالبسملة فهو محذور حيث ان تعارضا ظاهر اجتماعهما على الاو اعلم ان البسملة الحقيقية
 والثاني على الاضافي وتفصيلها لا يساعده المقام جملة الذم جملة استثنائية بتفسير ادعوا لانه
 المذموم منه محذور الذم وهذه الحروف اسماء لا دعوى لاقال لا قد ادعوا على صيغة الاخبار فكيف
 يكون انشاء لانفتحة لا دعوى لمقد انشاء كصديق العفو مثل بعت واشترى كما في معنى البسملة بالانح
 الاضافة بيانية بخلاف البسملة لا بمعنى البيانانية اذ هي اضافة الاسم المطلق الى المطلق المطلق اعلم ان المضاف
 اليه اسماء للموصوفات واسماؤه اما اسم مطلقا واما اخص مطلقا واما اخص وجهه فالان مبانيه وان كان
 ظرفا له والاضافة بمعنى في الاقبح من الكلام وان كان مساويا الى كلفه اسم واعم مطلقا كاصدق
 فالاضافة

سند
 ابنة اء حقيق شينك ابنة
 اوله ابنة اء صافي
 اوزر مقدم اوله

فلاضافة على التقديرين بمقتضى ١٠ كما اخص مطلقا كيقوم الاحد وعلم الفقه فلاضافة بمعنى الكلام ويسمى
 هذا التقدير بيانية ايضا وكشفه ان كان اعم من وجهه في ان كان المضاف اليه موصوفا فلاضافة بمعنى في الاو ايضا
 بمعنى الكلام كاضافة خاتم الفضة بيانية وعكسها بمعنى الكلام قوله مشتركة بين الامور الثلاثة في بعض البعد القريب
 المشتركة بكثرة بعض قبال مشتركة بينهما الاشارة الى ان كل واحد من الثلاثة مشترك في الاول مشترك في الثاني مشترك في الثالث
 المقتضى معناه المعنى متعدد بوضع مقدم كالعامة الشافعي ان يكون في مشتركة بين الامور الثلاثة كلفه بالنسبة الى الاسم
 والفعل في وجهما غيبة الاشارة الى ان كل واحد من هذه القدر اذ وقع لما برده على امر الخ من الكلمة بالوضع لنداء
 البسملة تعالى في قرب الى امره من اجل ان يكون بناء على ان القرب فلا يصح البناء على الحقيقة فذلك على ما على الاشارة
 اختيارا لانه غيبة الحاجب لبعض هؤلاء النخلة على ان اسمها في القرب البعيد على السواء والحق في ادعوا على الحجاز
 بعينه كذلك بدلالة القرب قوله فلا يخفى ان التوجيه العلامة العلامة من الاسماء الغالبة والتاء للسفل من الوصفية
 الى الاسم والابنية على فوعة بالنسبة الى العلم القريب والاسم الغالب فيهم كل من يستعمل في ذكر كامل هذه اسمها
 كغيرها فانه يتجه لوجه شدة ويسمى باسم الغالب وقد فعل عليه لام العهد ليمر الى الوصف الاصل في طائفة
 وقد لا يدخل حوسبه والمراد العلامة صاحب الشافعي في تفسيره وهذا لا يرد في نفسه تسليم
 مع ضرورة يا للبعيد وحده على الحجاز ففان لم يستقصا من الذي لنفسه استبعاد الباعث ففان

الاشارة الى معنى

الرفق وما يقرب الى صفاته الله مع افراط في انها لا على استجابة دعوة انتهى حاصله مرتبة
 الادله في كمال العلوم ومرتبة العبد في كمال السفل ومرتبة تعالى انما تارة البعيد في ادى بياعا على طريق الاستقامة
 واعلم ان الاستقامة في مثل هذا الكلام بوجه ما به الاول في معنى الحرف على طريق الاستقامة السبعية والثاني في معنى
 الحرف على طريق الاستقامة الممكنة فعلى الاول يشبه البعد الرتبى بالبعد المكاني المطلق في مطلق البعد وفي
 التفاوت بالزيادة والنقصان وذكرنا بالموضع بواسطة معنى عام وهو البعد المكاني المطلق فيكون في خصوص
 واد البعد الرتبى وعلى الثاني يشبه بمرتبة بمرتبة مكانا في المذكور به كذلك وذكر المشبه بالاداء
 على وجه السكاي وياقربته استقامة تحصيله هذا والشارح رحمه الله دفع توجيه لك في منع موضوعية بالبعيد
 فاشا ان يقول ان يحتاج الى توجيه العزلة وهو هذا البعد فلا يصح ما قاله الفردي وبعض نحو شرفي والاراد بها
 الخ دفع لما برده على نص البارة من الله في حقه تعالى غير متصور لان الدعاء طلب الاقبال بوجه او بقاء غير
 متصور في حقه تعالى وحاصل المراد تحريكها المقصود بانها على الجواز والمراد غايتها وهي الرجاء بطلان السببية
 ان الطلب ان يكون من السفل الى الاعلى او من المساوي الى المساوي او من الاعلى الى السفل الاول يكون على وجه التصريح والدعاء
 والثاني يكون على وجه الاستعلاء وهو الامر والثاني ان يكون على وجه التصريح والاعلى وجه الاستعلاء وهو الدعاء
 والامر من الخاص الى البصير الامر البعيد المتعبه لتقبله الدعاء فيكون الدعاء مدلول الله حقيقة انما فراده

كأن ذكر انشاده

كأن ذكر انشاده اريد به حقيقة فلا يرد ان غايتها الدعاء لكن الجواز معناه وهو بوجه بقلب فلا يتصور في حقه
 تعالى فيصير من الحقيقة ويحل على الغاية في غير مرقوم وهي الاجابة بعين مقصودة على الاجابة المستند انما كمرقنة بعينه
 القصير فيسئل قصه الموصوف على الصفة فهداها في اعلم غايتها التي ما يتركب على الشيء في حديث بمرتبة على طرف
 الفعل وهي متحدة بالذات بالغاثة وتختلف في اعتبارها كذا العلم الغائية والفرق في الآلات وتختلف في الاعتبار
 لان المصلحة لمرتبة على الفعل من حيث هي ثمرة ونتيجة تسمى في اية ومرتبة انما على طرف الفعل بسم غايتها ومرتبة
 انما مظهره لدفعه على الفعل تسمى غرض ومرتبة انما باعثة لدفعه على الامر على الفعل وحده الفعل لاجلها تسمى
 غلة غايتها والغاية اعم من ذلك العلم الغائية والفرق مطلقا او بما يرتب على الفعل في اية الاسم على غايتها ولا
 غرض كما في الفعل الذي لا يخلو من العكس والفرق في الفعل وحده من عند مظهره على اصل المصدر وهو المسمى بالاقناع والواجب
 وعلى معنى لغا على وهو المعبر بالكون على على المسمى بالمفعول وهو المعبر بالكون في فعله لا وهو حاصل المصدر وهو
 الامر المترتب الامر المترتب يحصل في الفعل على يسمى حاصله بالمصدر المسمى بفعله او يحصل في الفعل يسمى على فعل
 بالمصدر المسمى بالمفعول والفرق بينهما في المسمى بفعله والمسمى بالمفعول لفظا هو باعتبار الذات والخاصة والبيهي لفظا
 موزن والمسمى بالمفعول وقع الاثر فيه وباعتبار التعبير المسمى بفعله لفظا على غير ما يكون به جاعلا والمسمى بالمفعول
 بالكون في جملة الاوجه من المسمى لفعله على بالجا عبية والمفعول بالجمهورية كذا بين بعض الحققين والكون لبعض

لغة التفهيم والشرح في الاصطلاح بطريق علمائنا معاد الاوقات والمجاهدين والفاضلين في بناء الإيجابية والسلبية

بالاستدلال الفاتحة على أن الشريعة المشيئة هي التي لا تقبل التغير في الشرائع والشرائع بالبدل والغير

عليه بانه لا يشي المنع مع انه لم يعرف بانه يشمل اثبات الذي لا يقع خصم مع انه لم يخبره عن غير طرد وغير

منها واجب بنوعه دليل على الحقيقة والعمق فالخلف مع السند كما لا يخفى باليسر صريح وغيره فقولنا ان الاعتراف بالخلف

البعض اولا لانه المنع والنقص في المعارضه من غير ان يقال بل وليس في الجواب كذلك والاشتباه بالاسل بل وقوع خصم في فرد

المعروف فلا اعتراض بها في تعريف سالم فلهذا نصيبه اثباتا لا اذ لمعنى او الفاصل بقربته الماعطوف والمعطوف عليه لا

يجتمعان في مقدار الرتبة حاصل منها اثبات نسبة العزيم إلى السراجيا أو سلبا لا يقال يلزم اثبات الرتبة في مقدار

لأننا نقول القدر الأثبت ويطلق على ما ثبت الشيء بالبدن ويطلق على الفروع وقد يطلق على السجى بعض أدراكه وقوم النسخة

و انشا الله اننا من قول الله اياها وظايف الجمع والسيف وهو في اللغة ما يقدر به الجسد من غير ان ينفذ الى

احوال السبع العبد عند المناظرة والمباحثه اعني المنوع الثلاثة وعاديهن فيها الطر فلهذا سببه بعينها وعلى المشابهة الثلاثة

يدفع الخرج الذي هو من فضل النفس وكذلك المنفعة العتية وما يدفعها يدفع الخرج الذي هو من فضل النفس أيضا من كل الطرفين بناء على أنه الغرض

منها عظمه اقلها النصب و ايب فيشركا فيكونا من ريد الامراض انصف نيت و شفا فيا لها و اعلم ان اللفظ اكد له المعنى

اعا اليكم في وضعه اياما على السوية اولها الاول صلواتك كالعبادة والثاني ان تضع لوجهي اولها ثم نقل الثاني الى الخلف

امامہ سکون

اما ان يكون له نسبة الى الاله في المجلد الاول لا يخفى اما ان يكون معناه الاول والاولى فليترك كونه لفظا جارا
بتركه

بالنسبة الى المعنى المتقولا به حقيقة بالنسبة الى المنقول عنه وانما تركت معنى الاول ليعلم الفرق العام سمي

منقولة عن فياوانه نقل العرف الخامس عشر عرفا خاصا واسملا والاسم المطلق النماء والمنطقية في غيرهما وما عدا

من المعروف ان كل اصطلاح في المعجمه اسمي المقبوله في كل ما يرد على ظاهرها من ان كان بناء على التوفيق وان كان عام

عنه ان كان في الجوارح والوظائف جمع وطيفة من النفاذ اليوم فبعض الموجهة وغير الموجهة حاصل الايراد هكذا

التوفيق مخصوص بالخبر حاله الوفاة كما للمخبر وغيره فلا يصح نسبة التوفيق للموافاق والشافع اجازته

بما يصير الوفاة بالعمرة بقربة المأمور بها اليقرب له والافعال حاصل الحرف منع مقدمة ما كان الوفاة

عاما في شهر ربيع الثامن سنة ١٢٨٥ هـ في شهر ربيع الثامن سنة ١٢٨٥ هـ في شهر ربيع الثامن سنة ١٢٨٥ هـ

ان يكون اعم منه بناء على طلاق الترتيق التعريف ويكمل الا يقال ان مال يحمل الوطائف كما في المرحمة فلا

وغير الموجهة وان كان في ذاته شركا عليه خير حفظ صاحبه عن الوقوع في كنهه غير متبادر والله اعلم بحال

الاعتراف في كل شيء وببطلان على ظاهر العبارة وحاصل المراد دفعه بخلاف المتبادر، فلهذا يقال المراد لا يدفع

الارادة قوله الحق المنفع الثلاثة التي يعين به وهو من مقدرة الدليل ونقصه وهو ابطال الدليل ومعارضته

وهي مقابلة البيل بالليل ونحو المقدمة والليل والدعوى وتفسير المقدمة والليل وغير المقابلة

منه من الدليل ونفرد وهو بطلان المقدمة ومعارضة وهي مقابلة المقدمة بالدليل وتغيير المعنى الدعوى
 وغير ذلك قول واضافتها الى البحث سببية او الظاهر السبب ما يكون مفضيا الى السببية سواء
 كانت من الرقعة منطق ولا في غير ذلك من زيادة السبب السبب والى كونه اضافة السبب الى السبب
 الشافى ظاهر الذي يكون سببا لما حقه الخدم كالمادة على فعل الغير كالماء في ان قلت بطلان ان كنت فاذ كنت
 ناقدا ومعنا في الوطائف الموجهة من الخواص الى الاماكن والى في شجرة حتى قال بعض الفضلاء
 وهو كما انما في سببية الوطائف الشفوية والاشياء في المادية شجرة اعني شجرة لا اجاب
 رجاء الله ان يفتح لنا الجواب بعض المعاصرين خبر هذه الشجرة عن بعض الفضلاء ثم وجه في بعض الجوانب كذا
 حافيه فانه انتهى انما في بعض الله تعالى وبسبب هذه المراتب بالبحث في سببية الاشياء في البحث الذي هو
 الخلل ولا في غير ذلك من الوطائف السببية بطلان قطعاً بغير العكس الذي البحث في مقام كيف
 يكون الموضوعة للمقدم وان البحث الذي هو رد بعد الوطائف الثلاثة لاشياء دعواه سببية سابقة
 وطعام في العكس لذلك الوجه فاعلم ان البحث في سببية كونه سببا موجهة وكونه سببا موجهة فيسبح كذا
 الاعتناء به قوله وهو المناسب او بل على الاحتمال الاخر لنا السبب اسم التفضيل لاشارة اصل الفعل الى الفضل
 والفضل على موزيادة في المقصود والاعتناء بالاختلاف الاضافة لانه في الملازمة لانه الوطائف السببية وقايم به في البحث كونه في مقام

البحث في مقام

البحث في مقام التحصن وهذه المناسبة اضافة الى البحث والاضافة الى الملازمة من قبيل المجاز في الاستدلال
 اذا لم الاستدلال المناسبة الاضافة والوقوعية او من قبيل الاستدلال في الاستدلال اذا لم الاستدلال الاضافة وضمت
 بتبعية للفظ على الاحتصاص الملكي كقولنا حال زيد جلد الفرس وانما يستعمل في غير ذلك احتصاص الملكي كونه
 استدارة بعد قلة مشابهة وهو كما انما تعلق المضاد للمضاف الذي هو في الاحتصاص الملكي
 فبغير قول وفيه براءة الاستدلال الذي في مطلق كونه المبدأ مناسبا للمقصود وهو في حسن الاستدلال
 الملحق بالاحتصاصات السببية يكون الكلام بها اهدى لفظا واحسن كونا ومعنى ما خورق من مبرع
 الرجل اذا فاق في الاستدلال او صوت الصبي ثم سغير لا في الاستدلال فيكون معناه التعقيب
 تقوى الاستدلال ثم تقوى معنى التقوى في سببية السببية التي معنى كونه الاستدلال مناسبا للمقصود فيكون اللفظ
 براءة الاستدلال فيقول لا يرتكب والناسبة يكون باعتبار الوطائف والبحث قوله في البحث رأت
 متعلق بوظيفنا ثم انما في تقدير العمل واستقرار قدر على قول السيد سوده او قد فعلت عاما
 كما قاله سوده الله لا يتعلق بالبحث انما يتعلق بالبحث في سببية باعتبار المعنى المتصل به فغير
 الشارح بقوله في غير ذلك من الخواص كونه محكماً لاشياء الخاضعة بالدليل في غير ذلك من الدليل والمعرف

السعيدية الشريفة المظفوية المقبولية الشمالية الغربية البدرية الحبيبة النسبية
بالفضاء الرضوية وبالبلاء الصابرية ابر المومنية الحرة والحبة رضوية عن هانم سلام على عمه
الكرامة الشجي عمه المعظمية المحترمة عليه عند الله والفاخر حمزة والعباس رضوان الله تعالى عنهما وعلى جميع الصحابة
ممن لهم جربة الارض والسابعية الاخبار والابرار رضوان الله تعالى عليهم جميعا وسلم نسبا وعظم
تعظيم ابدادنا محمد كنبر كثير اليوم الحشر والنشر والقرار

برحمتك يا ارحم الراحمين الحمد لله رب العالمين

تم الكتاب وربنا محمد
والعالم والعلي والجود
وعلى النبي محمد صلوة

مانا ح فري دوره عود
على يد الحقيق الفقير الهمه ربه السيد عبد الرحمن بن محمد الحسيني الخادمي

قال علي كرم الله وجهه
سبقتكم على الاسلام طرا
محمد النبي احنى بصيرا
غلاما ما بلغت او ان علم
وحفرة شهداء عمي
ويلد مع اللاتكة ابن امي
مشتوب لجرها بدعي وحمي
فمن زايه عمي بها كسهي
بسطة احمه ولله امي منها

و هو قدر ما يقع من العا و هو ما يقع من العا و هو ما يقع من العا
 سمع لوقد ما يلزم التناقض ولكن التالي باطل و لكنه المقم
 فثبت تقضيته و هو المطلوب لا لا و هو ما يقع من العا و هو ما يقع من العا
 لا و هو ما يقع من العا و هو ما يقع من العا و هو ما يقع من العا
 فاجتماع العطف مع القطع مما لا ريب في استحقاقه
 في جاب بقوله فتدبر في العا و لعدم الاجتماع المعنى
 و المعنى من جاب العا و بقوله على ما

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

تقدير ما هو المطلوب قبل عليه كلام على السنه فهو ووفقنا هذا من حيث هو محال السنه التقديما ولو سلم انه من
مركبة السنه واجزاء التقدير يجوز عليه الكلام ثم قبل عليه لكايه ما مقدرا في نظم الكلام يلزم اجتماع اعمام الاول وكذا الثاني
فكذلك ثبت عدم التقدير اوجب عنه لان اوله لا يقدّر يلزم اجتماع اعمام الاول والى ان يكونه التقدير بعد التقدير
ولم يكن التقدير بعد التقدير حتى يلزم الاجتماع ولو سلم لزوم الاجتماع لكنه لا يبطئه اجتماعهما كما ان لا يكون ح زايه حيث لم يرد

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين يا معلمي

هذا رد اخ المولى الاعظم ينبوع الحكم افضل المنقذين المتأخرون عضد الدولة والدير طيب
 مرقه هذه فائدة بشتم على مقدرة وتقسيم وخاتمة **المقدمة** الدفعا لوضع شئ في عينه
 وفي موضع له باعتبار امر عام وذلك بانه يعقل امر مشترك بين شخصات ثم يقال هذا
 لفظ موضوع لكل واحد من هذه الشخصات بخصوصية بحيث لا يفاد ولا يفهم الا واحد ففهمه
 دون الفرد المشترك فيعقل ذلك المشترك انه الموضوع لا الموضوع كل الموضوعات
 وذلك مثل اسم الاشارة فانه هذا مثلا موضوعه وسمي ذلك رتبة المنهج بحيث لا يقبل الشك
 تنبيه ما هو مراد هذا القبيل لا يفيد الشك في الاقرينة معينة لاسيما نسبة الوضع الى السميات
التعريف المصطلح مدلوله اما كليا ومشتق **الاول** اما ذات وهو اسم الجنس او صفة وهو المصدر
 او نسبة بينهما وذلك اما ان يفتقر من طرف الذات وهو المشقة او من طرف الحرف وهو
 الفصل الثاني في **الوضع** اما كليا او مشتق والثاني علم والاول مدلوله اما معنى في غيره
 يتعالي باضمار ذلك الغير اليه وهو الحرف او الاقرينة انه كانت في الخطاب

يعني انه يعقل انك المشترك ان لا وضع
 اليه ليس ذلك المشترك من وضعه مثلا
 اذا تعقل الوضع معنى فذلك كل ما رايه
 مفرد مدركه على هذا بانه كل واحد من
 تلك الافراد المدركة اجمالا كما في هذا
 عاما لانه النسبة المتعبر فيها هي
 بانه تلك الافراد اذ لا وفي تلك الافراد
 من جهة اجمالية وكما في الموضوعات
 لانه الغرض من الموضوع كذا او صفة
 تلك الافراد المفهوم المشترك بينهما
 ومرتبة الوضع كليا عاما والموضوع كذا
 فكما ان تصور مفهوم الكل وقاية لفظا بانه
 وهذا بسم لفظا عاما لوضع لفظ الان
 لفهمه من غير ضرورة ولا عرض متعلقة بهما
 لانه الحليات يدرك بها مشاهيرها اجمالا وذلك كافي لوضع اللفظ لثبوت شخصات وليس
 الشخصات كذا في بالقبول سأل كلياتها كما لا يخفى

فانهم
 فانه

في الغيبة وانه كانت في غيره بتعبيره انضمام ذلك في ما حسيه هو الاسم الاشارة عقابية
 وهذه المصطلح **الخاتمة** تثبت على غيريات الاول الشك في ان مدلولها ليس
 في غيرهما وانه كانت يتوصل بالغير فهي اسماء الثاني الاشارة لا تفيد **مقتضى** شخص
 فانه تعبير الكل بالكل لا يفيد الجزئية بخلاف قرينة الخطاب والفتنة كانا
 جزئيتين وهذا كليا **الثالث** علمت من هذا الفرق بين العلم والمضمروف وتقسيم
 الجزئي اليها ووجه اسم الاشارة ومدلول الضمير بالوضع **الرابع** تنبيه كذا
 هذا انه معنى في الحرف يدل على معنى في غيره انه لا يستفاد بالمفهومية بخلاف الاسم
 والفعل **خامس** علمت من الفرق بين الفعل والمشتق ان ضادا لا يبر ادعى من الفعل فانه عادل
 عما حدث ونسبة الى موضوعها وزمانها **السادس** ومنه يعلم الفرق بين اسم الجنس وعلم الجنس فانه
 علم الجنس كاتمة وضعه بغيره كخوخة واسد وضعه بغيره ثم جاء التعريف وهو معنى في الاسم
سابع الموصول عكس الحرف فانه يدل على معنى في الغير وتقسيمه بما هو معنى فيه والموصول
 بهما بتعبيره بمعنى **الثامن** من الفعل والحرف مشترك في انهما يدلان على معنى باعتبار كونه
 تابعا للغير من هذه الجهة لا يثبت في الغير فامتنع الخبر عما **التاسع** الفصل مفهوم كذا في تحفة

فانهم

اذا كان المرجوع اليه متخفا فلا بحث في جزئيه
 اما اذا كان المرجوع اليه كليا عام مع كليه و
 جزئيه بحث سهل
 في ذات منقذه فيا ز نسبه الى خاص منها بخبر به و به الحرف اذا حصل مدلوله انما هو بما
 بما يحصل فلا يعقل لغير العاشر في جزئيه ضمير الغائب وكليه نظره وامل الحادي عشر
 ووفقا مفهومهما كليا لانها بمعنى صاحب قلوب و انه كان لا يستعمله الا في الجزئيه
 لغرض الاضافه فدا يكونا به جزئيه الثاني عشر ايا ربك تعا ولا الفاظ بعضها مكمل لبعض اذا المعبر
 الوضع والله اعلم والحمد لله رب العالميه تحت الرساله بعون الله الملك الوهاب



بسم الله الرحمن الرحيم

وخلق الجنة والنار اي خلقا في خلقه الله الا الله تعالى احدث للمتعقبات والقول الثاني احدث
 للكاثرين القصة ادم وحواء ولم يرد نص صريح في تعيين مكانهما والاكثرون عدل الله الجنة فوق السموات
 السبع وكنت العرش لقوله تعالى عند سورة الممتحنة الى عندها جنة الخاوية وقوله صلى الله عليه وسلم
 سقف الجنة عرش الرحمن والله النازع الاربعه و كانت المعقولات انما ليست بخلق قديم الا الله بل
 خلقه يوم الخلق لانها لم كانت موجوده في عالم الافلاك والعناصر وفي عالم اطر والكل ظاهر
 البطلان اما الاول فلا بد و ردي في اثباته عرض الجنة كقول السموات والارض فكيف يوجد الجنة والنار

هذه رسالت في حكمه اما بعد بكونه بيبك زاد بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين يا معالي
 الحكيم وسلام على عباده الذين اصطفى يقولون يا ربنا انهم لم ياتوا بالبرهان والبرهان انما بعد
 في اوهل كبرهم ارون النبي حقيقه ما علمنا اطلعت فيه من كلام المارة راجعا لاعدادنا نظريه في الطلبه فنقول المنكلم
 اذا ابتدأ في امره في شانه كونه كونه ثم اذا اراد ان يخرج من ذلك الحال الفرض الموقر فصل سبعة في ذكر كونه بعباده
 وهو في البديع فصل خطاب وهو عرشه اقام ففصل في تفضل افضا ب قريب من الخلق لانه اذا لم يوجد به طرفه سبعة
 اصلا فهو افضا ب واذ وجد به طرفه سبعة ناه وهو تفضل واذ وجد سبعة مناه ما فو تفضا ب قريب من الخلق
 وقوله لا بعد من التفضل ثم في اول مرتبه خمس اقول اولها انه داود وم والثاني انه قيس بر سعادة والثالث انه كعب
 بر لول والاربعه في خطاه والخامس سجد بانه بول وهذه الاربعة هي العرب الحق الاول لانه مع قائل بوجه
 واتبعناه الحق فصل الخطاب والضمير راجع الى داود عليه السلام قال صاحب الميزان في خبره من جعل الضمير المرد في فصل الخطاب
 كلمة ابا بعد على رتبة الشبه لا يحق عليك تقدم داود على العرب انما وزنا ثم ما في شرط بعض الشرطية لانه بعض
 مما لا اسم في كونه الحرف بمعنى الاسم ولا انه يعبر بها او لم يعبر بصيغة الاسم حرفا بالضمير لفظ بعد انما است
 الرضا لافاضه اليه قبل عليه ليس من جهة است لانه هو الله قالوا انه من الظروف الزمانية ولو كان من جهة السببه وجب بانه
 واستقره ونقول على انفس الكل مردود ولقد علمت عليه صهي عدم الوجود لا بد لعل عدم الوجود ثم رده في الجواب بانه هذه المقدرة
 ذكرت في المطالب العجيب معناها لا بد لانه وطبيع والدلالة الظنية ثابتة في المطالب الظنسية هكذا في جواهر تلوح بمر

اقتضا ب من جهة الاستقلال من جهة الشفاء الكلام
 اخر من غير بل بانه كونه يشبه الخلق من حيث لم يول
 بالكلية الاخر في الكلام لانه يتقاربه بمقصد
 واحد ذكره ان كونه في في حاشية حسنة
 و بعد من الظروف المكانيه وقيل من الزمانية
 وقيل مشترك بينهما ذكره ان كونه في
 والعامل في الظروف على تقدير ان المقدرة
 او الموهبة او العامل فيها ما يفهم من السياق
 مثل اول مثلا
 والحق انه كما له مرتبة الشرط كونه للعامل
 فيه من الشرط وان كان مرتبة الجزاء بكونه
 انما من فيه من جزاء الشرط
 اعلم ان كلمة بعد تملك معناه الظرفية بمعنى قبل
 كقول تعالى انك تبتلى في النور من بعد ذلك لانه لا يزل
 ويعني مع كونه تعالى على بعد ذلك في زمن
 ان كان كلمة بعد منه باب علم كونه بمعنى
 الهلاك وان كان من باب حسره
 يكون بمعنى نقض التوحيب والبعد
 بمروره

بالدعوى بملاحظة المعنى الاصطلاحي للبحث فلهذا اقرها بالدعوى خاصة فلا حاجة الى حذف المعطوف ولا
 الى تعميم الدعوى بل المقصود الدعوى المختصة بخلافه ذاك اريد بالتجريدات المعنى المصدري لانه لا يتعلق بالبحث
 والاباؤها طائفة بالبناء **التي هي جملة الصفات العقلية** وهي قواعد النحو والصرف لعل
 اخرها من وجهين احدهما المصدري الثاني والايضا لانه موضوع للمهمة من حيث هو في فننا والاقبال
 والكثير بل احتياج الالة الشنية والجمع في آخر كما يبين في النسخة الثانية ما ارجع بتعلقه بالقرين وهو
 البحث والقرين اظهر بالتعلق من البعيد قوله الاول في معنى الخ لانه يشمل التعاريف والنقاسيم
 المبحوث عنها في هذه الرسالة وفي الثاني قوله **ويامر سائر الخ** الى الوجود بالجمع المطلق سواء كان بتقريب
 او بعمد او لا في الجمع المعطوف على المعطوف في الذات او في الصفة او في النبوة لانه اذا لمعطوف في محل الاعراب
 يرجعها في الذات فنزل بقرائن وعالم او في الصفة فنزل بقرائن وعمر واوله بقرينة محل مرة لاعتبار مجموعها في النبوة
 مثل بقرائن وعمر وراكب قيل لعل لثابتنا فجاء في النبوة بلا احتياج الى الوجود قلنا الجمعية في النبوة بالواو
 يكون مدلوله العبارة **وملاحظة** المتكلم ويرتبه عبارة الاثر بانقضاء المقام اذ فرق بينه ملاحظة الشيء وحصوله وما ترتبه
 من قبيل الجمع في النبوة والقبال اليه بقوله لا يصح في علمه تعريفه التابع وهو كل ما لا يجرى سابقه ونفرض المعطوف
 وهو ما يقع مقصودا بالنسبة مع متبوعه قلت انه التعاريف الواقعة في كتب النسخ في اكثر المقدرات واما الخ لعل في المقابلة

او يقال له في تعريفه

او يقال له في تعريفه قيد **المتكلم** وفي الاول كان له اعتراض حقيقة او اقدير وفي الثاني كان له نسبة وهي
 نسبة العامل الى المعطوف عليه لانه المراد من النسبة النسبة المطلقة الشاملة للنبوة ونسبة العامل الى كل كلمة في الفقر
 دونه اي والفقرة الموضوعة له في القريب مع ان ياجازيها حقيقة في هذا المقام لانها **والله تعالى** في شئ ما
 الاستعمال في القران المجيد على كلام بعض النحاة لعل وجهه ان النبوة تقتضي بكون المتكلم غافلا عن المتكلم ومطلوب في غير مقتضى
 البعدا فطبيعية ازالة غفلة والتفاته وذلك لا يتصور في حقيقة ما في ذلك حمل النبوة على غاية وهي الاجابة كمن الغفلة
 وعدم الانشغال بكونه في البعيد عما وعقله من القريب في هذا القريب ينبغي ان يكون في الحقيقة المتكلم في حقيقة ما في ذلك
 مجازا او الوجه ما قاله صاحب الكشاف كما بيناه وانشأ في اطلاق قوله **المتكلم** الى الوجود ان يعلق في قضية اسماء
 لتوضيحية في اسماء الماخوذة من الصفات لانه في كل لفظ اسم من ابناء وخذ في الفارسي فكثير في التكرار في التعابير سميتها
 سبقها الضمير اربع افعال الوطائف الموجهة والمراد من السمين الوطائف الموجهة المفضية ومنه السمين الوطائف الموجهة الغير
 المفضية في المقام ويكون ما في هذه الفقرة ادق من الشرح وخص في الفقرة الاولى من الالفاظ المفعلة مع ان يكون مقاما
 بفتح المعنى ولا يفيده النقص والمعارضة وبالعكس ويدل على هذا التوجيه في المصنف في التفسيرات **التفسيرات** لا التفسير
 ادق واخص من التفسير والتفسير بالنسبة الى التحقيق كذلك ايضا في هذه الفقرة فائدة جديدة بناء على هذا فلا وجه
 الى ايراد من السمين الموجهة ومن السمين الغير الموجهة كما في القدي والكفوي واليك الانح كما يكون مثال الفقرتين واحد اول

قالوا نعم قال تعالى وانا جود ولادهم واجودهم بدي ينشغلون في يوم القيمة انه واحد قال
 عليه السلام بوضع يوم القيمة منابر من ذهب عليها ثياب من فضة مربعة بالانوار الجواهر ثم ينادي مناد يوحى
 علما الى الله محمد بن عبد الله تعالى فليجاس على المنابر خوف ولا فخر واما الاثر قال الحسن بن علي الله لولا العلماء
 لصار الناس مثل البهائم يعني انهم يتعلمون من غير وجه البرية الى الانسان **وقال يحيى بن محمد** العلماء ارفع
 بانه محمد بن ابيهم وامهاتهم قبل كيف ذلك قال ابيهم وامهاتهم محفظونهم من الدنيا ويحفظونهم من نار
 الدنيا والآخرة **المطلب الثالث في فضيلة العلم والاب المعلقة في فضيلة العلم** قيل عليها الآيات
 والاحاديث والآثار اما الآيات فقوله تعالى فاستلو اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون **وقال الله** حكاية عن
 موسى عليه السلام هل تعلم علي بن ابي طالب في ما علمت رشا **واما الاحاديث** قال عليه السلام من سلك طريقا يطلب
 فيه علما سهل الله تعالى به طريقا الى الجنة وقال عليه السلام لا ملائكة ترفع اجتهادها لطلب العلم من باب يرفع
 وقال عليه السلام من احب الله ينظر الى عظماء الدنيا فلا ينظر الى المتعلمين فوالله اني نفسي بيد ما تعلم
 يختلف الى باب العلم الى المكتبة لانه بكل قدم من عباد الله وبني بهكل قدم مدينة في الجنة وعيش على الارض
 وهي تستغفره ويمسح بيمينه مغفرة الله المستمرة للملائكة بآياتهم وعقائد الله عز وجل **قال عليه السلام**
 من طلب العلم في الله لم يزل من الدنيا حتى ياتي به في الجنة فيكون له من العلم ما يشاء من العلم والحق عليه

باب

واما باخره العلم يتعلم الرجل خبره من غيره **ابن قيس** ذهبا فانفق في سبيل الله وفيه باب من يعلم بغير
 خبره من غيره **قال عليه السلام** طلب العلم فوفيه على كل مسلم وسنة ومن خرج في طلبه فهو في سبيل الله كما خرج في جمع
 قال عليه السلام كماله كماله لما مضى **قال عليه السلام** علي بن ابي طالب كرم الله وجهه او متعلم او مستمع او لا تترك
 راحة فتركه وفي رواية او محبا ولا تترك الخاف من الله **قال عليه السلام** الناس رجلان عالم ومتعلم سائر
 الناس يمشي لا خير فيهم والآخر يمشي في الروايات التي المستمع والمتعلم **قال عليه السلام** تعلم العلم
 فانه يعلم حسنة وطلبه عبادة ومن كونه تسبيح والحق جهاد وتعليمه صدقة وبذلك لا تقرب **روى عليه**
السلام كانه يحدث رجلا فوافي اليه انه قد بقي من عمره ثلث اربع ساعات وكان في العصر فاخبره فقال
 الرجل اني على وفقه العلم فقال عليه السلام اشتغل بالعلم فاشتغل ثم قضيت قبل الموت ثم روي في المنام مغفرا
 له **الساعة** وقال الراوي فلو كان شقي ففقد طلب العلم لا مروه النبي عليه السلام في هذه الاوقات **قال**
 عليه السلام من جاءه الموت وهو في طلب العلم لم يجز له الا ان كان بينه وبين الدنيا درجة **قال عليه السلام**
 نعم في طلب العلم اصابي من ماء غروره **في شانها خاتمة** ان من ذكره العلم ساعة خيرا من غيره اربعة اشهر **واما الآثار**
 قال ابو بصير روى عن ابي بصير انه قال في العلم مستقر اجابة عن قيام الله وقال عطاء بن رباح في كتابه في العلم
 اليهود **قال ابن عباس** طلب العلم افضل من النافذة **وقال ابو الدرداء** من رآني في العلم ليس من جرد الله

نذكر في رايه وعقله واما تعلم العلم **فما يعلمه الطالب بالعلم والاستيعاب** العلم والعقل وتعليم
 الاستاد وتعليمه قبل وما وصل من العلم والاباحية والتفكير وما سقط من حفظ الابرار الحرة قبل الحرة
 خير من الطاعة ومنه تعلم العلم **فما يعلمه الطالب بالعلم والاستيعاب** العلم والعقل وتعليم
 واما شانه واسترقه وتعليمه لا يمتنع ما لا يجلسه **والاستيعاب** العلم والعقل وتعليم
 شانه واسترقه وتعليمه لا يمتنع ما لا يجلسه **والاستيعاب** العلم والعقل وتعليم
 سخطه ويحتل امره في غير مصيصة الله ويحرم سرته في كل وقت **وبقدم** العلم والعقل وتعليم
 ويتأضع علمه خيرا والوفاء يخلق له ويعول بالخير سره وهره ويجزى به نفسه ولا ينشئ له خذله ولا يفسد
 شيء من ماله **والاستيعاب** العلم والعقل وتعليم
 والله جل جلاله عند السجدة غير ضروري **والاستيعاب** العلم والعقل وتعليم
 بالانفيل وقيل بل يخاف عليه **والاستيعاب** العلم والعقل وتعليم
 فينبغي له بالاحدية والايكس بطهارة **والاستيعاب** العلم والعقل وتعليم
 ما اخذت الناعة الا بطهارة **والاستيعاب** العلم والعقل وتعليم
 وانه يجرى في النوع القريب وهو السفة والنفوس **والاستيعاب** العلم والعقل وتعليم

وقيل لا بد لطالب العلم من محمل اشارة المذلة
 في طلب العلم والتمسك المذموم جائز في طلب العلم
 لانه لا يمتنع من الاستاد والاشارة
 وبهم يتم الاستفادة من قبل العلم عند
 فنية يدركه الا بدلا الاخر خيب

قال الشافعي اياك فاستشرف
 فليست نال العرفى نه لها مسلا

والعلم

والكلام فوق ذلك والفقه فوق ذلك والاحكام فوق ذلك **والعلم** العلم والعقل وتعليم
 واستيعاب الذي فيه بيان مكتوبة فوق كتب الفرة او كونه واحدة **والاستيعاب** العلم والعقل وتعليم
 والحرة ولا يسمي مستوء واحدة وكونه واحدة الفرة ويصنف لانه يتناول العلم بنفسه بغير ضروري الى
 الاستاد فانه قد حصل له الجواب فكاهة عرفه من كل واحد مما يدين بتبسيطه **والاستيعاب** العلم والعقل وتعليم
 المذمومة في نها كلاب معصية وقد جاء في الحديث الشريف ان الملاكية لا تدخل بيتا في طلب العلم **والاستيعاب** العلم والعقل وتعليم
 بدسطة الملك وتفصيل الاخلاق والركبة والاخلاق الدنيوية مذمومة في كتب الاخلاق ومرة صفات الشيخ
 الامام حجة الاسلام ابو حامد محمد بن محمد المقراني **المطلب الرابع في اختيار العلم والاستاد والاشارة**
والاستيعاب العلم والعقل وتعليم
 من كل علم حسن وما يحتاج اليه في مدينه في الحال وما يحتاج اليه في المال **والاستيعاب** العلم والعقل وتعليم
 طلب العلم في رتبة علمه في علمه **والاستيعاب** العلم والعقل وتعليم
 المقابلة وانه كان صحيحا **والاستيعاب** العلم والعقل وتعليم
 علم لغة لتعلق الاعمال بها وتعلم العربية فهمهم العلوم لكونه الاول والفروع محتاجا اليها وهي الصغرى والحق
 والسفة وتعلم علم الكلام لكونه في اورد الحاجة وتعلم علم النجاشي مقدار ما يعلم بمواقف الشريعة وسنننا

اذا صدق قولنا كل ب ج وكل ا ب صدق قولنا بعض ج ا لان ا اذا صدق قولنا
كل ب ج وكل ا ب لم يصدق قولنا بعض ج ا الصدق يقتضي لا شي من ج ا
ينبغي اذا صدق قولنا كل ب ج وكل ا ب لم يصدق قولنا بعض ج ا الصدق قولنا لا شي من ج ا
واذا صدق قولنا لا شي من ج ا فمضمنا ا لا الصدق واذا مضمنا ا لا الصدق فمضمنا ج ا
كبرى وصغرى القياس صغرى واذا جعلت ه كبرى وصغرى القياس صغرى فقلنا كل ب ج
ولا شي من ج ا ينبغي اذا صدق قولنا كل ب ج وكل ا ب لم يصدق قولنا بعض ج ا فقلنا كل ب ج
ولا شي من ج ا واذا قلنا كل ب ج ولا شي من ج ا لا ينبغي من الشكل الاول من الشكل الثاني
قولنا لا شي من ج ا ب ا ا لا ينبغي من الشكل الاول من الشكل الثاني لا شي من ج ا ب ا ا لا ينبغي
لا شي من ج ا ب ا ينبغي اذا صدق قولنا كل ب ج وكل ا ب لم يصدق قولنا بعض ج ا ا لا ينبغي
قولنا لا شي من ج ا ب ا ا اذا صدق قولنا لا شي من ج ا ب ا ا لا ينبغي من الشكل الثاني
بعض ج ا لا ينبغي قولنا لا شي من ج ا ب ا ا لا ينبغي من الشكل الثاني لا شي من ج ا ب ا ا لا ينبغي
بعض ج ا لا ينبغي قولنا لا شي من ج ا ب ا ا لا ينبغي من الشكل الثاني لا شي من ج ا ب ا ا لا ينبغي

اذا صدق قولنا لا شي من ج ا ب ج وكل ا ب صدق قولنا لا شي من ج ا لان ا اذا صدق
قولنا لا شي من ج ا ب ج وكل ا ب لم يصدق قولنا لا شي من ج ا الصدق يقتضي لا شي من ج ا
ينبغي اذا صدق قولنا لا شي من ج ا ب ج وكل ا ب لم يصدق قولنا لا شي من ج ا الصدق قولنا لا شي من ج ا
ج ا اذا صدق قولنا بعض ج ا ب ج ا اذا صدق قولنا لا شي من ج ا ب ج ا اذا صدق قولنا لا شي من ج ا ب ج ا
القيا كبرى واذا جعلت ه كبرى وصغرى القياس صغرى فقلنا لا شي من ج ا ب ج ا اذا صدق قولنا لا شي من ج ا ب ج ا

واذا قلنا بعض ج ا وكل ا ب لا ينبغي من الشكل الاول من الشكل الثاني قولنا بعض ج ا وكل ا ب لا ينبغي
من الشكل الاول من الشكل الثاني قولنا بعض ج ا وكل ا ب لا ينبغي من الشكل الثاني قولنا بعض ج ا وكل ا ب لا ينبغي
وعكس القياسين قولنا بعض ج ا ب ج ا ينبغي اذا صدق قولنا لا شي من ج ا ب ج ا وكل ا ب لم يصدق
قولنا لا شي من ج ا ب ج ا ا لا ينبغي قولنا بعض ج ا ب ج ا لا ينبغي من الشكل الثاني لا شي من ج ا ب ج ا لا ينبغي

بسم الله الرحمن الرحيم اعلم ان من حو طالب العلم ان يحصلها من الرجال مدونا كما
او غير مدون لانه النبي عليه السلام قال اخذوا العلم من افواه الرجال ايها الناس
مدونا منكم ان يحصل العلم من افواه الرجال ايها الناس مدونا منكم ان يحصل العلم من افواه الرجال ايها الناس
ان الله اعلم بانه اذا قضيت احوالها فانه قلت المنفعة والكوتا حصة القره
صاحب العلم والمعلم فيها الكثير مع انها لو قلت المنفعة تابع للتأديب والكوتا حصة
والقره حصار تابعون الى البدر فلا اشكال بينهما فلننبين الاساتيد
المنافع في العلوم والحلم والاخلاص على ما رايت وكنت فيها قول فيهما حال
الاساتيد وضرب كضربها ففكر اساتيد بوزر منهم الفاضل الكامل المشتهر
محمد الحاج محمد احماد فقه في علم الكلام ما هو ومنهم الفاضل الكامل ابراهيم
العشاق في فقه ما هو في جميع العلوم طلبة او جزئية جعل الله نشرها من الاساتيد
منقصه منهم الفاضل الكامل بالحاج وليا زام جعل الله نشره من الاساتيد في الطرقة
والدروس ومنقصه بالحلم وما هو في جميع العلوم كلية او جزئية لا سيما في علم الحكمة ومنها الفاضل
المشتهر بقصا زام الحاج يوسف فهو له في الفقه والفرائض ومنها الفاضل المدعي السمي زام
الحاج محمد فقه في فقه الفقه والاصول والقاسم تقي الدار اساتيد ومنهم الفاضل
الكامل المشتهر بالحاج طيل فقه في فقه في الطرقة ومنقصه الاخلاق ومنها الفاضل الكامل السمي
بجاقير محمد زام فهو مدقق في جميع العلوم ومنها الفاضل العارف بالله مشتهر بكتاب
الحاج ابراهيم فهو امام العلوم العربية والفقه ومنها الفاضل الكامل المشتهر بغير زام فهو امام في فقه الله
واساتيد بده ومنها الفاضل المشتهر بالحاج محمد فقه في فقه في جميع العلوم واساتيد
بافقير الفاضل الكامل محمد محمد الحاج محمد فقه في فقه في جميع العلوم العقلية والمعنوية
واساتيد مد منها الفاضل العارف السمي زام فهو ابو العلوم العقلية

اساتيد سالك سبي در بو
بسم الله الرحمن الرحيم
اعلم ان من حو طالب العلم ان يحصلها من الرجال مدونا كما
او غير مدون لانه النبي عليه السلام قال اخذوا العلم من افواه الرجال ايها الناس
مدونا منكم ان يحصل العلم من افواه الرجال ايها الناس مدونا منكم ان يحصل العلم من افواه الرجال ايها الناس
ان الله اعلم بانه اذا قضيت احوالها فانه قلت المنفعة والكوتا حصة القره
صاحب العلم والمعلم فيها الكثير مع انها لو قلت المنفعة تابع للتأديب والكوتا حصة
والقره حصار تابعون الى البدر فلا اشكال بينهما فلننبين الاساتيد
المنافع في العلوم والحلم والاخلاص على ما رايت وكنت فيها قول فيهما حال
الاساتيد وضرب كضربها ففكر اساتيد بوزر منهم الفاضل الكامل المشتهر
محمد الحاج محمد احماد فقه في علم الكلام ما هو ومنهم الفاضل الكامل ابراهيم
العشاق في فقه ما هو في جميع العلوم طلبة او جزئية جعل الله نشرها من الاساتيد
منقصه منهم الفاضل الكامل بالحاج وليا زام جعل الله نشره من الاساتيد في الطرقة
والدروس ومنقصه بالحلم وما هو في جميع العلوم كلية او جزئية لا سيما في علم الحكمة ومنها الفاضل
المشتهر بقصا زام الحاج يوسف فهو له في الفقه والفرائض ومنها الفاضل المدعي السمي زام
الحاج محمد فقه في فقه الفقه والاصول والقاسم تقي الدار اساتيد ومنهم الفاضل
الكامل المشتهر بالحاج طيل فقه في فقه في الطرقة ومنقصه الاخلاق ومنها الفاضل الكامل السمي
بجاقير محمد زام فهو مدقق في جميع العلوم ومنها الفاضل العارف بالله مشتهر بكتاب
الحاج ابراهيم فهو امام العلوم العربية والفقه ومنها الفاضل الكامل المشتهر بغير زام فهو امام في فقه الله
واساتيد بده ومنها الفاضل المشتهر بالحاج محمد فقه في فقه في جميع العلوم واساتيد
بافقير الفاضل الكامل محمد محمد الحاج محمد فقه في فقه في جميع العلوم العقلية والمعنوية
واساتيد مد منها الفاضل العارف السمي زام فهو ابو العلوم العقلية

البحث عن سر الازالة اشراك
 العجز عن فهمها
 ركن الادراك ادر اك

سنة حسنة تاروي اخذت باحقي علمه وحقه تحقيق
 هذا الثلث تسعة وثلاثون عشرة وثلاثون هذا الثلث ثلثه فيبقى
 الثلث المجموع وثلث هذا الثلث تسعة وعشرون وثلاثون اربعة وخمسون
 المجموع ثمانية وستون واثنا عشر وبقى هذا المجموع اربعة وثلاثون وثلث
 واستخرج هذا المسند مائة وثلاثة واربعين ومائتين لانه ثلثنا هذا
 فيبقى لهم ست ففوق مائة وثلاثون
 ثلث الباقي وثلثا ثلث مائة وثلاثون وثلث الثلث لست في
 غزارة صوبي فلي بالخط واجدقا للثلاثون مائة وثلاثون

قال الشيخ اسما عبد الحقي
 يوم الرابع من ربيع الاخر من شهر رجب سنة اربع وخمسين والالف اجتمعت مع السيد الشريف قدس سره
 في منى جدي ردت في ذكر اليوم بعد الاشارة وقد كان من كلامه من الكلمات ثم سئل
 عن احوال الفتيان ورواية عن فخرنا فاجاب بانه مشهور لا بد لك من تصوراته ولا يخفى
 على كل من سمع من فخرنا في ذلك والخطا في منع النهاية والفاية ثم ان السيد الشريف كان ما كان
 حيا ولا بد له من ذلك ورواية عن فخرنا في ذلك والخطا في منع النهاية والفاية ثم ان السيد الشريف كان ما كان
 مكرها عوام الناس من فخرنا في ذلك والخطا في منع النهاية والفاية ثم ان السيد الشريف كان ما كان
 من السيد الشريف في ذلك والخطا في منع النهاية والفاية ثم ان السيد الشريف كان ما كان
 في مدينة القسطنطينية في ذلك والخطا في منع النهاية والفاية ثم ان السيد الشريف كان ما كان
 اثناء المكالمة في ذلك والخطا في منع النهاية والفاية ثم ان السيد الشريف كان ما كان
 السيد الشريف في ذلك والخطا في منع النهاية والفاية ثم ان السيد الشريف كان ما كان
 مجال الشيخ وقرينة فخرنا في ذلك والخطا في منع النهاية والفاية ثم ان السيد الشريف كان ما كان
 والنوفاة ثم ان السيد الشريف كان ما كان

تقريدا سنادا امين بسم الله الرحمن الرحيم
 قال الاستاذ الامير علي عليه السلام الهادي عليه السلام قلنا قلنا
 عن سنادنا وناصحا لاولاده الطالبين اذ وجدت في العبارات كلمة مشتقة
 على صيغة التفضيل ولو معنى فقيرا قيا من زوجة الصفر لا يتخلفا به اسواء
 ذكرت صفراهما مجتمعا او ذكرت احد الصفرين فقط اولاد كقط وهي كلمة اعم واخص
 واكبر وخير لا غير ذلك ما ينضم معنى التفضيل او مشتقة على ما يكون مشتقا بانه
 الامير ولو معنى وهي كلمة مباشرة وتباين وتخالف ومخالف وغير ذلك
 من الكلمات التي تميز السببي فقيرا قيا من زوجة الصفر ايضا سواء ذكرت
 اولاد او اذ وجدت كلمة سواء فهي كبرى للقياس التقييد لا يتخلف ابدا
 انه تعالى ما قبلها وانه الصفرين يجعل ما بعدهما كبريا لها فتحصل مطلوبة
 واذا وجدت كلمة انما بكسر وفتح فهي تختار او عويصة ايجابا وسلب واذا نظرت
 باسعاد النظر تحصل لك قياس من زوجة الصفر للحصول للمفارقة بينهما ثم

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله الذي افاض المنحة افاضه على العبد والاعراض مبدع البديع حكيم الحكام تجميع غفابق بقدرة
 من ملأ ما لم يملأ قال الصلوة على النبي المصطفى الذي بلغ قارب قوسه يا وادي
 وعلى رافق السيل النظماء وعلى ساجدة حوكة البقا ما طلع هلال وسمع هلال وبه هذه فريضة الى
 صلاب كل زمانه تحفة النمل احضرت سديا ان الهدايا على مقدامها المعينة باستعينا به او منبر كما هو واجب
 الهدية ومعطيا قال الشاعر نواله مرقه وفي غرضه جنانا ارتد بسم الله الرحمن الرحيم مستعينا به او منبر كما
 او متيننا افتد بكتاب الله العزيز ومحمد محبوب البيت العزيز الحمد ما ينفع من عظمته بنبي محمد من
 اعتقاد انصاف بصفات الكمال المتبرجة عند ذلك بالمقال والبقاء لا يدرك عليه الا ما لا يدرى له المخرج افتد
 بالكتاب المجيد المفتوح يا محمد وايدنا بالفعل الاختياري وانما قال على بالاختيار وكونا شكره بفضائل الفواضل
 والمثل لما صدر من صدر النبوة عليه السلام مراد الجوراس كل شكر فمجد الله يشكره والله شمس مخلص بالبعد والحق
 يجري في اوصاف البار بانه على جريا الاسماء الاعلام ولهذا اختص للايمان به هذا الاسم كونه اضافته اليه فانه الى جميع
 اصحابه حقيقة ولذا اقره وتكون ما في هذا المقام من الغنى والافتقار على الظاهر والمزلة تراه تبرز بصرنا بالعلمنا

ملع محركه والرائد الانعام
 طبع برق والخال اسد
 الممران بالسيلة الظلمات اعا الكفر والجمل
 الغرة الكوش والطبقات
 وقال بعضهم السور كسفية ظاهرة سفسه
 مظهره غيرة
 بقار ترجمه كلامه انفسه بسانه
 آخر
 الفضائل
 الفضائل جميعا فضلة اي بصفات النبي
 يتجاوز ان الغيرة كما لا يغبره من الانعام
 ولا ماله منكم

محمد بن محمد

مربى شربته الشرب علمه التسبيح بغير تعظيم والتعظيم انما في الصالح بغير الهداية السور كسفية بذكرها
 السجدة اوله هو اسطر سائر مقدمات وهذا هو التعريفات والهداية الدلالة على ما يحصل به السفسه وقيل هو
 ما يحصل به السفسه وفيه نظر لانه لا يفتقد الهداية والتعريف وهو لا يستعد الا لا قد علم من قبل جعل السفسه
 مؤنثا لغيره يرضاه وقيل الا لا يقرب السعادة لا بدية الكرامات السردية قوله التعريف كونه مظهر على الهداية
 ويحيى الهداية ذات في قرب لفظا ولجب معناه اضافة النور الى الهداية من قبل اضافة المشبه الى المشبه ففقد كلام
 كونه ذاتا علم من علم حقيقة والمعارف الالهية بربانية التي هي كمال النور في النور بربانية في ظلمة الدنيا
 الى سواء السبيل كذا في هدية السراج في العباد مظهره اشكره ويحيى عسفا وغيره وسوق الى السور لا مستقيم

الهداية

العدم

وبشرنا ونفنا بربنا السراج وقد كان قال النبي عليه السلام كل من سلك طريقا يلتمس فيه معرفة الله
 جمع مناهج وهو الطريق الواسع التصور والتعريف اي العلم الحقيقة الثابتة المطابقة للاشياء في غيرها الموصلة
 الى المرام نظرية كانت اوضاعه ورتبه والمزمنة مناهج التصور المعرفات ومنه مناهج التعريف والجمع والافاض العلم بالعلم بالذكو
 من جهة لانه الكائنة اشياء الظاهرة والباطنة كونه اشرفها الابدال الى ما يجب عليه اي معرفة السراج والافاض
 وبهذه الاشياء الى البراءة الاسمه لا في كون في هذا الاشياء الى مرتبة النفوس النطقية والعقلية الانسية فيكون تباين
 الهداية والتعريف اشار الى مرتبة العقل البهولي في العقل المتكبر لانه الهداية تجعل الدلالة انعام بعبادته وعباد
 بالمكنة

وقيل التعريف تربوية اسبابا بالخير
 وترهنية اسبابا بالشر وعبادته
 عمره موافقة تدير العبد خيرا الى الهداية
 الدتقال وقيل هو السعادة بربانية شبيهة
 ردا بغير جميع ويجوز ان يكون رظام

والى صلواته السعادة الابدية اربعة
 بقا لا فناء له وسرور لا غم له ولا
 جهل له وغنى لا فقر له

ما كونه اقرب لفظا فظاهرا وما كونه
 اعجب بغير لانه ان كماله موقوف على الهداية
 بالهداية السور بغير الهداية وان كان موقوف
 على الهداية بربانية لا يكون تفرقا فاعمال الاول
 كونه محازا وعلى الثاني كونه حقيقة
 والى اربعة والى اربعة اوجب شرح

هذا هو الكتاب الذي كتبه
 في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع
 الثاني في مدينة بغداد
 في دار الخزانة العامة
 في عهد السلطان الملك الناصر
 في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع
 الثاني في مدينة بغداد
 في دار الخزانة العامة
 في عهد السلطان الملك الناصر

صلى الله عليه وسلم
 في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع
 الثاني في مدينة بغداد
 في دار الخزانة العامة
 في عهد السلطان الملك الناصر
 في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع
 الثاني في مدينة بغداد
 في دار الخزانة العامة
 في عهد السلطان الملك الناصر

هذا هو الكتاب الذي كتبه
 في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع
 الثاني في مدينة بغداد
 في دار الخزانة العامة
 في عهد السلطان الملك الناصر
 في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع
 الثاني في مدينة بغداد
 في دار الخزانة العامة
 في عهد السلطان الملك الناصر

هذا هو الكتاب الذي كتبه
 في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع
 الثاني في مدينة بغداد
 في دار الخزانة العامة
 في عهد السلطان الملك الناصر
 في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع
 الثاني في مدينة بغداد
 في دار الخزانة العامة
 في عهد السلطان الملك الناصر

هذا هو الكتاب الذي كتبه
 في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع
 الثاني في مدينة بغداد
 في دار الخزانة العامة
 في عهد السلطان الملك الناصر
 في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع
 الثاني في مدينة بغداد
 في دار الخزانة العامة
 في عهد السلطان الملك الناصر

التحفة العبدية في غرض المعاني عبادية عمدة تقبل الاشياء او تمنع احتمالها في المعارف
 وفي غرض النجاة عبادية عمدة تقبل الاشياء في المنكرات والمنكرات في المعارف
 فبها المعاني والنجاة عمدة حضوره بطله
 كل لعب صرام الا الصنطراج
 وهو با حنيضة وهو شفي

من تسبيح الملائكة
 سبحان من زين الرجال بالجمال وزين النساء بالروايب

والحنية في قمرها جمال وفي خلقها تقوية على الكمال
 من خواهر زاد على القدر
 في باب الديات

الفرق بين المركب والبسيط انه الجمل البسيط هو الذي كان
 سبب العلم بخلاف الجمل المركب فانه الجمل البسيط هو الذي
 لا يعرفه ولا يعرفه الجمل المركب هو الذي لا يعرفه
 ولا يعرفه المركب انه لا يدرك

ببعضه
 في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع
 الثاني في مدينة بغداد
 في دار الخزانة العامة
 في عهد السلطان الملك الناصر
 في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع
 الثاني في مدينة بغداد
 في دار الخزانة العامة
 في عهد السلطان الملك الناصر

ببعضه
 في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع
 الثاني في مدينة بغداد
 في دار الخزانة العامة
 في عهد السلطان الملك الناصر
 في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع
 الثاني في مدينة بغداد
 في دار الخزانة العامة
 في عهد السلطان الملك الناصر

دینا بی اولی بوی کوزه خانم الانبیا و رسول کبریا و سنا صفیا جیب خدا اولن حضرت محمد مصطفی
صلی الله تعالی علیه وسلم انبی امی و انما ده بیکی کوزه جله شفا عانی نصیب و میرا لبی
اول سبع سماوات و ارضی کنم عددن صحرا و وجود کوز بر جمع خلقه قالی نودن و اید
الله بر بوز نوز بد ندر یا قسربو بدک الله اول مجلس علم حاضر اولیو بهر لب سبی
الله کفر بخیرم قالوب کند و بر تدبیر نصیب و لیس دار فسادن دار بقایه ایمان سر کید نکر
مقر و ما و اسنی نار جهنم ایشنی و کد جهنم ایه الله زار ایدک الله کتاب مبینده و قرآن
بحمد نرسد بدینده و وحی منزل نرسد و علی الخیر بوانه کریم صلیه سند قدر نرسد
احوال نبی بیاد و عیال ایدر کم لکن کوز لیریم ایند کریم نرسد مضاف سند شروع ایند مقدم سلف
صالحی فی بزم نرسد استواری و نرسد افر زبانه نرسد محمد مصطفی صلی الله علیه وسلم ایند عمر حضرت نرسد
اوز ربه نرسد بیکر صلوة شریفه فضایی صفیه بر صید شریفه نقل ایدلوم به ایه کریمه
معنا و منینفه مفسرین عظام ایند بر نرسد و بر دکلر معنای لطیف اوزر علی قدر طاقه
نقل ایدلیم بعد دعا ایدیم اولکم الله عظیم الشان حضرت نرسد جمله نرسد دعا ایند در کاد
عزیزت قبوده قرین ایلیم بهی یا معالی مار و بی و الفاضلی سیاه موی لیل

و ایلد ناسیجی ما و دکلر ریل و ناقول محمد مصطفی راصلوات اول ناد دینم جلال اول پاکیزه
فضال عقیقه الحال نظیف الفال جیب ذوالجلال محمد مصطفی راصلوات اول صلواتی قفسه
وحی ربانی و اول مبعده بانغ سربهای و اول فقه اسرار صمدی اولان حضرت محمد مصطفی راصلوات
اول و البیخ از اهری و اول ماضل صاحبکم و ما غوری و اول قابه قدسین و اولی محمد مصطفی
راصلوات معده فصاحت منبع بلاغه فقه عقیقه محمد مصطفی راصلوات اشرف
محلقات افضل موجودات شفیع المعصاة محمد مصطفی راصلوات اول تاج دین
دیانت و اول سراج نور هدایت و اول مسکن ناز طریقت محمد مصطفی راصلوات
سر در مصنفات مختار موجودات افتخار المؤمنین و المؤمنات بینا المرتضی راصلوات
سرور انبیا مختار صفیا حسینا المرتضی راصلوات اول مرکز دایره یقین جود
و اول ساقی کوزه نرسد و اول صاحب مقام محمد محمد مصطفی راصلوات اول واحد
بارگاه عبادت و اول موصلا به هدایت و اول شمع اهل قیامت محمد مصطفی راصلوات
اول فرشت شریعت اول طاووس حدیقه رسالت اول طیب است اجابت احمد محبتی
راصلوات اول صدر صفیه صفا و بر تبه دفا و اول روی شمس الضحی حسینا

محمد مصطفى راضى الله عنه اولاده سبل سيات واول باغ ببل بلذت واول عندليب
كلزار فصاحت طيبنا محمد مصطفى راضى الله عنه اولاده الكائنات واول من المهور واول
تفيع العصاة نعم الرضا محمد مصطفى راضى الله عنه اولاده بسم الله
قوة الاله صدق الله العظيم الجليل الجبار وبلغ رسول النبي العربي الهاشمي مختار وحق عليهما قالوا
ورازقنا وسد لنا من الشهدين بالنصيب والقبول والافار الخافنا قلنا فيما قبل

بعد الوفا

الله عظيم ان شاء الله عز وجل في يوم الجمعة في شهر ربيع الثاني في سنة ١٢٠٠
سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله
اولاد الله بدار شاه عالم شاه عز وجل في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله
فقرء ما كبر في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله
مهاجرين اولاد الله عز وجل في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله
بلاد الله عز وجل في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله
عند الله عز وجل في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله

هاكم الشرح اولاد الله عز وجل في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله
اسلامه نصرت وفرضت له في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله
اسير اولاد الله عز وجل في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله
اهل الله عز وجل في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله
صبر بربر عز وجل في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله
صنعه واخلاقه في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله
وشراعه في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله
كل شيء في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله
يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله
وبانت عقابهم في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله
بشر الله في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله
بركاد في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله
صلى الله عليه وسلم في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله في سنة الفيل بغير غفلة في اولاد الله جل جلاله

فقد وسع عليه كوكبه الله تعالى جل جلاله ونصبه في القصر الاخلاق قد يمدك مظهره
 بنمنا خلد فحمد الله بغيره ونمنا فان الله تعالى جل جلاله سائني بانه عليه
 كجلمر من رحمت باقي اولاد نوري صحت وعافيت وعكسي بن النوري ايمنا كالملة ابريه
 سبب رفق اولاد او ساد لمر كحياته اولاد نوري طول عمره مع ابيه محسبين فرح
 شرفا بابه افرته انقال به نوري كذا هدي نوري بغيره بابه نوري بابه
 اولاد نوري وليان مومن قريدا شرفه خلد اولاد لراحم ابيه اولاد نوري
 اولاد نوري عالم ابيه كذا نوري بابه محمد سبب ابيه سبب وجود نوري اولاد نوري
 حياته اولاد نوري طول عمره مع ابيه افرته انقال بذكره بابه نوري بابه نوري
 روضه ضان ابيه وبجانب شرفه كذا قطيب امام ومؤذن وباب وكماي وهاهي
 خلد مظهره وارايه الله تعالى بغيره نوري بابه نوري بابه نوري بابه
 روضه ضان ابيه قريبا بغيره واحباء اصدقا لمرته قري وارايه الله تعالى بغيره
 بغيره نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه
 احباء اصدقا نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه

مقام نوري روضه ضان ابيه الله تعالى بغيره نوري بابه نوري بابه نوري بابه
 روضه ضان ابيه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه
 ذوالجلال حضور نوري مراد نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه
 علماء عالمين زمره سلكه قلوب صالحة امتي رفاق قلوب سائني بابه نوري بابه نوري بابه
 ابيكي قلوب نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه
 وواصل مرام اولاد عدم شرفه بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه
 محلي احيان نصب وبغيره نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه
 الله تعالى بغيره نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه
 نصب وبغيره نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه
 به رزقه مرام ابيه ماله اولاد نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه
 ابيه سبب ابيه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه
 وارد الله تعالى مراد نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه
 بحرمه سبب نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه نوري بابه

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم

ازله الون
ببياض ارجح افلا الاسنان
اقوى الانف
مباركك في يومك
ابدي

رجل الجبهة
كس اللحية
ادع وكان اذا التفت التفت معا
مباركك صفاتي دكري
ابدي

سائل الاخر في ابتلاء لوجهه كما ابتلاء لاء في لبنة البدر واسمع الى الصفة
ويش كنه خاتم النبوة

اللهم صل على محمد وعلى محمد في الاولين والاخرين وفي المدة الاعلى الى اجمع الدورات

بيك ابيور يتش بر سنة بور ده اليفير كتاب
١٦ بريقه محمد و به للخادم على طريقة محمد به جلد

خو جلد سرف اولد كيك جلد
قونية ايفير كتاب بر صلا جامي و بر خوجه سبي جلد
و بر اعلا كلام قديم يد رده موروثي و منتقد جلد
قاله خير حافظه هو ارم الراجحي

بيك ابيور يتش بر سنة بور ده اليفير كتاب
ابدي كوكب
الفتن
خو جلد سبي
موروثي
او خلد او خلد
او خلد او خلد

با ارم الراجحي و با خلد ان خلد به بور
العه الامانت ابدى يا اب العالمة
و او خلد او خلد
ابدي ارم يا اب العالمة

لهم دار السلام عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون

فان تولوا فقل حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو

رب العرش العظيم

١٢ فو خلد او خلد
عصفوري خلد
١٣ اخر جلد
١٤ بسجله ردي و غير جلد
١٥ جلد
١٦
١٧
١٨
١٩

١ بيك ابيور يتش بر سنة بور ده اليفير كتاب
٢ كلاه و بور ده اليفير كتاب
٣ شرح مطالع اصبرها في جلد اخاد على قونية برادر خلد
٤ منطق جلد سبي في باب قول الله يا غوثي في الجاهل جلد
٥ وليه شر جلد و كافيه مني جلد
٦ منطق راسه سبي و حسيه شرح و اسماء عجلت غريبي جلد
٧ معاني تحضر للسعد الدير جلد
٨ تبيان نجاس جلد
٩ وليه و حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم حضرت علي بن ابي طالب جلد
١٠ تفسير شريف سورة نبا و جلد
١١ حاجي عبد الله افندي مجموع سبي جلد
١٢ مقصود شرح و غريبي و ممتد تعليم المنظام شرح للاعتقار جلد
١٣ اخر جلد قواعده جلد
١٤

وذكر في مقدمه مطلق الامجاد
 يستعمل الامور والادب في حقه
 فلو ذهب الكتاب من بين يدي
 شيئا يستفيد من طوره واما
 جود الامور والادب في حقه
 لا يعود فلهذا الى الواجب تعالى
 ونفسي فيكون من فضل الجود
 سعد الدين

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين هذه كتاب شمس

الحمد لله الذي ابدع نظام الوجود واخترع ما بينات الاشياء بمقتضى الوجود وانما
 بقدرته انواع الجواهر العنصرية واخترع برحمته شركات الاجرام الفلكية والصور على ذواتها
 الانفس القدسية المنزهة عن الكد والاشياء النسبية خصوصاً على صاحب الاليات والمخبرات وعلى
 الله التابعين للوجوب والبيانات وتقدم كما يتفق اصل العقل والظن ذوي الفضل ان العلوم سيما
 اليقينية اعلى المطالب اهل المناف وان صاحبها اشرف الاشياء البشرية ونفسي سرع اتصال
 بالعقول المكتبة وكما الاطلاع على دقائقها والاحاطة بكنه حقائقها لا يمكن الا بالعلم الموسوم بالمنطق اذ
 يعرف صحتها من صحتها ونفيها من نفيها فاشترى الى من سعد بطلب الحق وامانة بغيره ومن يترك كافي
 الحق وحال الجبابرة الذاتية والقانوني والخلق بمنابعه المطيع والكف والمسته والاعلم ملك الوزراء
 في عالم صواب وبلو الملاك شمس الدين والدين بد المظفر محمد بن السيد صاحب بقاء

ونظام الوجود جبروت
 التي اولها هو عظمى
 الاول وهما في الوجود في غاية
 اشرف والكمال في بعض منها
 في نفسها في الابلغ غاية في جهتي
 انفسه في الوجود منها في جهتي
 الى الابلغ غاية في جهتي
 الاصل الذي هو المنطق
 انما لغة المتجربة في تصور
 الحكامات في العقل الاول
 سعد الدين

الدين محمد الجليل ادام الله ملكه وفضل جلاله الذي مع حلاله ستر قارب السعة الابدية واكرم
 السرمدين بنجر كنب جامع لغوره حاد ولا حصوله في اطاره في اثاره في مقتضى شانه وشرفه
 في ثبوت كتابته ملحقاً ان لا اخل بشي بعده مع زيادات شريفة ذلك في بعضه من عهدي غير انما
 لاهم من هذه في هذا الصنيع الذي لا ياتي به الا على يد من يري ولا يخفى وخفية بالرسالة المتكبر
 في القدر المنطوق به في مقدمة مقالات وخاتمة بعضها في الجمل النورية والاهل
 مستند على جوده المفيض الخبر والعقد انه خير منقول ومعي اما المقدمة فبعضها
 الاول في ما عصب المنطق وبيان الحاجة اليه العلم احاطه فقط وهو حصر في موضوع
 في العصور وتصوره حكم وهو اسناد امر اخر اجاباً او سلباً ويقال في المجموع تصديق
 وليس الحكم على كل منها بما يريها والا ما جرحنا شئ ولا نظرياً ولا لادراوسه في بعض
 من كل منها بما يريها والبعض الآخر نظرياً يحصل بالظن وهو ترتيب امور معروفة منسوبة الى الجليل
 وذلك الترتيب ليس بغير آلهة فلهذا بعض العقول بعض في مقتضى انما راسم بل الاشياء الواحدة

والترتيب في اللغة هو كل شئ في مرتبة ومصلدا
 هو من رتبته في الكثرة حيث يطلق عليها اسم
 الواحد ويكون لبعضها رتبة في بعض
 بالترتيب والفاضل
 الاول على الترتيب والاول في بعضه
 وهو من رتبته في الكثرة حيث يطلق عليها اسم
 بالترتيب والفاضل
 العدد عبارة عن الامور المتساوية
 طويلا او قسما او تقريبا في الاصطلاح
 الفقه ما هو حيث اجتنبت الكبار
 ولم يفر على الصغار وغلب صوابه
 واجتنبت الافعال الخبيثة كالاكل
 في الطريق والبول غريقات
 الحكم معان ثلثة نسبة امر واحد
 ايجاباً او سلباً او ادراك وقوع النسبة
 اولاً وقومها وخطا بالله المتعلق
 بافعال المكلفين بالانقضاء او التخيير
 كالوجوب والاباحة ونحوه

بناقض نفسه في وقتي فست الحاجة الى قائله بقيد معرفة طرق اكتاب النظريات
 من الضروريات والاحاطة بالصحيح والفا سده الفكر الواقع فيها وهو المنطق وسمعه
 بانه الله قانونية تقسم مراتبها الذوق عن الخطاء في الفكر وبسببها والالاستغنى
 عن تعلم ولا نظريا ولا لادار وتسل بل بعضه يدبها وبعضه نظريا يستفاد منه
 البحث الثاني في موضوع المنطق كل علم يبحث في عوارضه التي تحققها هو اي لادارة او ما يسمى
 او جزئية فنسوع المنطق المعلومات التصورية والتقديرية لان المنطق يبحث
 عنها من حيث انها متصل الى مجهول تصوري او تصديقي ومن حيث يمتنع عليها
 المتصل الى المتصور كلية وجزئية وذاتية وعرضية وجنبا وفصلا وخاصة ومن حيث
 يتوقف عليها المتصل الى التصديقي اما توافقا وتباكوا منها قضية وتقييد قضية
 واما توافقا بعيدا كل منها موضوعات ومجالات وقد جرت العادة بان يسمى المتصل
 الى التصديقي قد لا اشارا والمتصل الى التصديقي جهة ويجب تقديم الاول على الثاني

بل البعض من كل من هذا يدبها والبعض
 الاخر نظريا

واعلم ان اللاهوت لا هو
 كما يطلق على الاعتراض الذاتية
 اللاهوتية بلا واسطة كذلك
 يطلق على مطلق الاعتراض
 الذاتية فعلى الاول يكون
 قد لا يلائم تقديرا هو
 هو وقد لا جزئية مقطوعة
 على ما هو وعلى الثاني
 يكون لادارة ويكون الجميع
 تقديرا ما هو هو

والمراد بالبحث عن الاعراض
 الذاتية جعلتها على موضوع
 العلم او على انواعه او على
 اعراضه الذاتية او على انواعه
 كما ينبغي

وضعا

وضعا لتقديم التقدير على التصديق لانه كل تقدير لا بد فيه من تقدير الحكم عليه

بناءه او با برصادق عليه والحكم به كذا والحكم لا متناع الحكم على جهل احد هذه الامور الثلاثة جميع

واما المقالات فقلت المقالات الاو في المفردات وفيها اربعة فصول الفصل الاول

في الادعاء دلالة اللفظ على المعنى بمقتضى الوضع لمطابق دلالة اللفظ على المعنى
 او على انطوائه وبمقتضى ما خرج عنه التزاما كدلالة على قابل العلم وصناعة الكتابة

كذلك لانه لا يستلزم على الجواب انطوائه
 وبمقتضى ما دخل فيه تضمنه
 وبمقتضى

وبشرط في الدلالة الالتزامية كون الخارج بحاله يلزم من تقدير المسمى مقصوره والا لا متناع

فهمه من اللفظ ولا يشترط فيها كونه بحاله يلزم من تحقيق المسمى في الخارج تحققه فيه كدلالة

لفظ المسمى على المسمى مع عدم الملازمة بينهما في الخارج والمطابقة لا تستلزم التقيد كما في انطوائه

واما استلزامها الالتزام غير متيقن لانه وجود لازم زعمي لهما ماهية يلزم من تصورهما

تصور غير معلوم وما قيل ان تصورهما ماهية يستلزم تصور انهما يستلزمها

فمنوع ومن هذا ينبغي عدم استلزام التقيد الالتزام واما انها فلا بد من جمل الامع المطابقة

الالتزامية والالتزام
 المستلزمه المطابقة
 المستلزمه المطابقة
 المستلزمه المطابقة

لا يستحالة وجود النافع من حيث انه نافع لا يوجد جديده والمبالغة
 ان قصد بحرية الدلالة على ضرورة معناه فهو المركب كراي الجارة والافهم العرفه وبيان لم
 لان تجزئته وجهه فيها لادوات كفي ولان صلاح لذلك فان دل بهيئة وصيغته على زمان معين
 من الزمنة الثلاثة فهذا الكلمة وان لم يدل فهو الاسم وح اما ان يكون معناه واحدا او كثيرا
 فان كان الاول فان شئت فقل انك المعنى يسمى على ولا فلهذا ان استوت اقراره الذهبية
 والحاجية فيه كالاشياء والشيء وشكا ان كاحصده في بعضه والى وادام وشدة المعنى الاخر
 كالجود بالنسبة الى العاجب والممكن وان كان الثاني فان كوضع لتلك المعاني
 على السوية فهو مشترك كالعين وان لم كذلك بل وضع لاحدهما ثم نقل الى الثاني ووج ان
 موضوع الاول يسمى متفردا عرفيا ان كان الناقل هو العرف العام كالذاتية وشرعا ان
 هو الشرح كالصنعة والصوم واصطلاحيا ان كان الناقل هو العرف الخاص كاصطلاحات
 الناقل
 النجاة والنظام ان لم يترك موضوع الاول يسمى بالنسبة الى المنقول عنه حقيقة وبالنسبة

الى المنقول عنه

الى المنقول اليه بجملة كالاسد بالنسبة الى الحيوان المفترس والرجل الى اجتماع وكل لفظ فهو بالنسبة
 الى لفظ اخر مرادف له ان توافقا في المعنى ومباين له ان اختلفا في التركيب فهو ما تام وما
 وهو الذي يصح السكونت عليه وما غير تام فالتمام ان احتمل الصدق والكذب فهو الجزويان لم
 بجمل فهو الاشياء فان دل على طلب الفعل دلالة اولية اي وضعيته فهو مع الاستغناء امر
 كقولنا اضرب انت ومع الحق سؤال ودعاء ومع النسب في التماس وان لم يدل فهو
 النسبة وبدرج فيه التقي والجزوي القسم والذات وغيرها وما غير التام فهو ما يقيد
 كالحجوان الناطق وما غير تفصيلي كالمركب من اسم واداة وكلمة واداة الفصل الثاني
 في المعاني المفردة كل مفهوم فهو جزوي حقيقي ان منع نفس تصور من وقوع الشك فيه ولا بد ان لم
 يمنع واللفظ الدال عليها يسمى جزويا وكليا بالعرض والكلي ما ان يكون تمام ماهيته تحت معنى جزئيا
 او اخلد فيها وخارج عنها والاول هو النوع الحقيقي سواء كان مفرد الاشياء او وهو المنقول
 في جواب ما هو عجب الشركة والمخصوصية معا كالاشياء او غير مفرد الاشياء وهو المنقول

في جواب ما هو بحسب الحقيقة كاشم فيكون كل قول على واحد وعلى كثيرين منفصلين
 بالحقائق في جواب وان كان الثاني فان كان تمام الجزء المشترك بينهما وبين نوع آخر فهو
 المنفصل في جواب ما هو بحسب الحقيقة ويسمى رسموه بأنه كل قول على كثيرين مختلفين
 بالحقائق في جواب ما هو وهو قريب ان كان الجواب عن الماهية وعن بعض ما يشاركها فيه
 هو الجواب عنها وعن كل ما يشاركها فيه كالحيوان بالنسبة الى الانسان وبعبارة اخرى
 عنها وعن بعض ما يشاركها فيه في الجواب عنها وعن البعض الاخر ويكون هناك جوابان كما
 بعيد بمرتبة كاشم في بالنسبة الى الانسان وثلاثة اجد ان كاشم بمرتبة كاشم بمرتبة
 ان كان بعيدا ثلث مراتب كاشم في على هذا القياس وان لم يكن تمام المشترك بينهما وبين نوع آخر
 فليبدان ان يكون مشتركاً اصلاً ويكون بعضهما من تمام المشترك مساوياً الى ان يكون مشتركاً بين
 الماهية وبين نوع آخر ولا يجوز ان يكون تمام المشترك بالنسبة الى ذلك النوع لان المقارنة
 بل بصفة ولا يشتمل على شي في ما يشاركه فصل جنس وكيف يميز الماهية عن غيرها
 في جنس

في جنس

في جنس وجوده كان فصلاً ورسموه بأنه كل قول على شي في جواب ما هو في جوهره وتعلق
 هذا القول بكون حقيقة من مرتبة متساوية او امور متساوية كان كاشم في فصلها لانه يشاركها
 عن مشاركتها في الوجود والفصل المميز للشيء عما يشاركه في الجنس قريب ان يميزه عنه في جنس قريب كاشم في
 للانسان وبعبارة اخرى عن في جنس كاشم في للانسان ولما الثالث فان امتنع انفكاكه
 عن الماهية فهو العرض اللازم والافق العرضي المفارقة واللازم فيكون لازم للوجود كالسواد
 للحيثية وقد يكون لازماً للماهية وهو ما يميز وهو الذي يكون لقوله مع تصور مرفوعه كافياً
 في جنس العرض بالضرورة بينهما كالانقسام بحسب وبتين للربعة واما غير ذلك وهو الذي يفرق في جنس
 بالعرض بالضرورة بينهما الذي وسط كاشم في وانما الثالث لهما يميز للثلاثة وقد يقال بين على اللازم
 الذي يلزم من تصور مرفوعه تصور اللازم والعرضي المفارقة اما صريح الزوال كاشم في الفصل
 واما بصفة كاشم في والشيب وكل واحد من اللازم والمفارقة ان احتمل صفة بافرا حقيقة
 فهو الخاصة كاشم في والافق العرضي العام كاشم في رسم الماهية بالما كاشم في مقولة على ما عت
 حقيقة واحدة فقط قولاً عرضياً والعرض العام بأنه كل قول على افراد حقيقة واحدة وغيرهما
 في العرضيات كاشم في ان حصة نوع وخصه وخصه وعرض عام الفصل الثالث في مباحث الكلي

في البرية وبيوتها الا ان الكلي قد يكون مستغيبا في الخارج لا لنفس مفهوم النطق كغيره الباري
 عز اسمه وقد يكون في الوجود لكن لا يوجد كالتقاء وقد يكون للوجود منه واحد فقط مع امتناع غيره
 كما باري تعالى ومع امكانه كالتحس وقد يكون في وجود كثير اما متناهي كالكوكب السبعة
 السبارة وغير متناه كالفوس الساطعة انما في اقلنا للحيوان متناه كالي في هناك امور ثلثة
 الحيوان من حيث هو وهو كونه كليا وكونه مركبا منها والاول يسمى كليا طبيعيا والثاني كليا منطقيا
 والثالث كليا عقليا والكلي الطبيعي موجود في الخارج لان جزء هذا الحيوان الموجود في الخارج
 وجزء الموجود موجود في الخارج واما الكليان الاخران في وجودهما في الخارج خذ في النظر فيه
 خارج عن المنطق الثالث الكليتان متساويان ان صدق كل واحد منهما على ما صدق عليه الآخر
 كالانسان والناطق بينهما عموم وخصوص مطلقا ان صدق كل واحد منهما على كل ما صدق عليه
 الاخر من غير عكس كالانسان والحيوان بينهما عموم وخصوص في وجه ان صدق كل منهما على بعض
 ما يصدق عليه الاخر كالحيوان والابيض متساويان ان لم يصدق في شيء منهما على شيء مما صدق
 صدق عليه الاخر كالانسان والفارس ونقيضها المتساويان متساويان والا يصدق في احد هما على ما
 كذب عليه الاخر وهو محال ونقيض الاعم من شيء مطلقا اخص من نقيض الاخص لصدق نقيض الاخص
 على كل ما يصدق عليه نقيض الاعم من غير عكس اما الاول فلا يولد ذلك لصدق غير الاخص على بعض
 ما يصدق عليه نقيض الاعم وذلك مستلزم لصدق الاخص بدونه الاعم وهو محال والثاني فلا يولد
 الاضواء

ذلك مستلزم

ذات لصدق نقيض الاعم على ما يصدق عليه نقيض الاخص وذلك مستلزم لصدق الاخص على كل الاخص وهو محال
 والامر ان اللذان بينهما عموم وخصوص ليس بينهما نقيضهما عدم اصادا لتحقيق مثل هذا العموم بين الاعم
 مطلقا ونقيض الاخص مع المتساويين الكلي بين نقيض الاعم مطلقا وعلى الاخص ونقيض المتساويين
 متساويان متساويان جزئيا لانهما ان لم يصدق اصادا كالا وجود والعدم كان بينهما متساويين كليهما ان
 صدق اصادا كالانسان والافرس كان بينهما متساويين جزئيا ضرورة صدق احد المتساويين مع نقيض الاخر
 فقط فالتساوي الجزئي لا يجرى الا في الرابع الجزئي كما يقال على المعنى المذكور المسمى بالحقيقي فذلك يقال على
 على كل اخص تحت الاعم وبسمى الجزئي الاضافي وهو الاعم الاول لان كل جزئي حقيقي فهو جزئي اضافي وانه
 اما الاول فلا يصدق كل شئ تحت الاخصية المقررة من التخصيصات واما الثاني فليجوز ان يكون الجزئي
 الاضافي كليا واستثناء كونه الجزئي الحقيقي كذلك كما في النوع كما يقال على ما ذكرنا ويقال النوع الحقيقي فلا يقال
 على ما ذهب اليه يقال عليها وعلى غيرها الجنس في جواب ما هو قول اوليا وبسمى النوع
 الاضافي مراتب اربع لانه اما اعم الانواع وهو النوع العالي كالجسم واخصها وهو النوع السافل كالنفس
 وبسمى نوع الانواع اواع من السافل واخص من العالي وهو النوع المتوسط كالجوان والجسم الثاني ومتساويين
 لكل وهو النوع المنزلة كالعقل ان قلت ان الجوان من جنس له ومراتبه الاجناس ايضا هذه الاربعة
 لكن العالي كالجوان في مراتب الاجناس في جنس الاجناس السافل كالجوان ومثال المتوسط فيها

الجسم النامي والجسم المفرد كالعقل ان قلنا ان الجوهر ليس بجنس والنوع الاضافي موجود
 بدون الحقيقي كالانواع المتوسطة والحقيقي موجود بدون الاضافي كالحقائيق البسيطة
 فليس بينهما عموم وخصوص مطلقا بل كل منهما اعم من وجه لصدقهما على النوع السفل
 وهو المقول في جواب ما هو ان كان مذكورا بالمطابقة يسمى واقعا في طريق ما هو
 كالجوهر والشاغل بالنسبة الى الجوهر الناظر للقول في جواب السؤال بما هو الان
 وان كان مذكورا بالتضمن سمي داخل في جواب ما هو كالجسم النامي والاشياء المتحركة
 بالارادة الدال عليها الجوهر بالنظر والجسم العالي جاز ان يكون له فصل يقوم لجواز ان يكون له
 تركبة من امرين متبوعين او امور متبوعة ويجب ان يكون له فصل يقسمه والنوع السفل
 يجب ان يكون له فصل يقوم ويمتنع ان يكون له فصل يقسمه والمتوسط يجب ان يكون له فصل يقوم وفصل
 وكل فصل يقوم العالي فهو يقوم السفل من غير كل واحد وكل فصل يقسم العالي من غير كل واحد
 كل الفصل الرابع في التعريفات المعرف للشيء هو الذي يستلزم تصور تصور شي

او امتياز على كل ما عداه وهو لا يجوز ان تكون نفس لما يمتد لان المعروف معلوم قبل المفرد
 والشيء لا يعرف قبل نفسه والاعم لقصور عن افادة التعريف لا خصل كونه اخص في مفهوم
 له في العموم والخصوص في حد ذاته ان كانا بحسب التعريف وصدنا فقل ان كتابا بالفصل القريب
 وصدنا او به وبالحسب وسكانا فان كان بالحسب القريب والخاصة وسكانا فقل ان كان بالخاصة
 وصدنا او بهما وبالحسب البعيد والاحترار عن تعريف الشيء بما ياب وبه في المعروف لهما كنعريف الحركة
 بما ليس بكون والزوج بما ليس وعر تعريف الشيء بما لا يعرف الا به سموه ان كان معرفة واحدا فقل ان يعرف بها
 نفع المتبوع ثم فقل المتبوع في الكيفية ثم استك فقل ان لا يتلوه زوج اول ثم فقل الزوج المتقسم
 ثم فقل المتبوع شيئا الذي لا يفضل احد على الاخر ثم فقل ان شيئا من الاشياء بوجوبه بحسب تعريفه استقل
 غريبة وحسب تعريفه لا دلالة بالقياس اليه بل يكون مقول للعرض المتبوع في القضايا واحكامها وفيها
 مفردة وملت فصول المتقدمة في تعريف القضية وافعالها الاربعة القضية في الصحيح الفاعل المتبوع في
 او كاد في بعض محله ان اختلف تعريفها الى مفرد من كون زيد عالما وزيد ليس علم ومنه طرية ان لم يتخل والنسبة

ان المقصود من الحكم على بعض افراد في الجزئية انما هو ما هو عليه في كل واحد من هذه الافراد

ان المقصود من الحكم على بعض افراد في الجزئية انما هو ما هو عليه في كل واحد من هذه الافراد

فان كان المقصود من الحكم على بعض افراد في الجزئية انما هو ما هو عليه في كل واحد من هذه الافراد

فقط وانما المقصود من الحكم على بعض افراد في الجزئية انما هو ما هو عليه في كل واحد من هذه الافراد

فان كان المقصود من الحكم على بعض افراد في الجزئية انما هو ما هو عليه في كل واحد من هذه الافراد

ونسبته بينهما بما يربط بينهما من الصفات والصفات التي هي في بعض الافراد

من غير ان يكون في بعض الافراد صفات في بعض الافراد

ان كانت النسبة بينهما يصح ان يقال ان الموضوع محمول في القضية بموجبه كقولنا الانسان حيوان او كانت

نسبتهما يصح ان يقال ان الموضوع ليس محمول في القضية سلبا كقولنا الانسان ليس حيوانا

ان كان الشخصا معينا سميت خصومة وشخصية وان كانا كليهما فان كان بينهما حكمية افراد وما عدا ذلك

اللفظ الدال على سورا سميت محصورة ومسورة وهي ربع لانه ان بين فيها الحكم على كل الافراد وفي

الكناية ما هو عليه وسورها لا شيء واحد كقولنا لا شيء واحد من الانسان بحا وانه بين فيها ان

الحكم على

على سبيل البدل

في القضية الجزئية انما هو ما هو عليه في كل واحد من هذه الافراد

فان كان المقصود من الحكم على بعض افراد في الجزئية انما هو ما هو عليه في كل واحد من هذه الافراد

ان الحكم على بعض افراد في الجزئية انما هو ما هو عليه في كل واحد من هذه الافراد

من الجمل ان كان وان لم يكن فيها حكمية الافراد فان لم يصلح ان يصدق كناية وجزئية سميت

القضية طبيعة كقولنا الحيوان اجنس وان كانت نوع وان صليت لذلك سميت مملكة كقولنا الانسان

في غير الانسان بغير خسر وهي في قوة الجزئية لانه متى صدق الانسان في خسر صدق بعض الانسان في

خسر وبالعكس البحث ان في تحقيق المحصور الاربعة كقولنا كل ج يستعمل نارية بحقيقة ومعنا

ان كل ما هو وجد كان ج من الافراد الممكنة فهو بحيث اذا وجد كتاب الى كل ما هو ملزوم ج فهو ملزوم

ب وتارة بحسب الخارج ومعناه كل ج في الخارج سواء كان حال الحكم او قبله او بعده فهو في الخارج

والفرق بين الاعتبارين ظاهر فانه لو لم يوجد شيء من المعرفات في الخارج يصح ان يقال كل مربع شكل

باعتبار الاول وله الثاني ولو لم يوجد شيء من الاشكال في الخارج الا المربع يصح ان يقال كل شكل

مربع باعتبار الثاني دون الاول وعلى هذا فقص المحصور السابقة البحث الثالث في القول في الحصول

لان حروف السلب ان كان جزء من الموضوع كقولنا الا ج جاد او جاد من الحيوان كقولنا الحيوان لا عالم او منها جميعا

ثم القضية المحصورة لها شرائط
في جانب الموضوع فاننا اذا قلنا كل ج ب
لانق ب مجموع كل احد منه ولا نقى ب
ما يكون ج بالقوة بل ما يكون ج بالفعل
ولا نقى ب ما يكون ج حال الحكم بل ما يكون
ج حال الحكم او قبله وبعده ولا نقى ب
ما يكون ج دائما او لا دائما بل ما يكون
في الجملة هداية منه
فان قيل

سميت القضية معدولة موجبة كانت سالبة وان لم يخرج جزءا منهنما سميت محصورة ان
 كانت موجبة وبسبب ان كانت سالبة والاستتار بايجاب القضية وسلبها بالنسبة التوتية
 والنسبة لا يفرق في القضية فان قولنا كل ما ينسحق فهو عالم موجبة مع ان طرفها عدليا وقولنا
 لا شيء من المتحرك سكون سالبة مع ان طرفها وجوديا والسالبة البسطة اعم من الموجبة المطلقة
 المحل لصد السبب عن عدم الموضوع وانه لا يجاب فان لا يصح الاعلى موجودا محققا
 في خارجية الموضوع ومقد كاف في الحقيقة الموضوع واما اذا كان الموضوع موجودا فانها مستندة لا تفرق
 بينهما في اللفظ اما في التندنية فالقضية موجبة ان قدمت الرابطة على طرف السبب سالبة ان
 ان اخرت عنها واذا في التندنية فبالنسبة او بالاصطلاح على نحو لفظه غير ان لا بالادجاء المعدول
 وليس السبب بسيطا وبالطريق الرابع في القضا الموهمة لا بد نسبة المحل الى الموضوع كقضية
 ايجابية كانت النسبة او سلبية كالضرورة والادام والادوية والادام وبسبب تلك الكيفية عارة
 القضية واللفظ لا عليها بسبب هذه القضية والقضا بالوجهة التي جرت العادة بالتي عنها

وعلى احكامها

وعلى احكامها تلك عشرة قضية منها بسيطة وهي التي حقيقتها ايجاب فقط او سلب فقط ومنها
 مركبة من ايجاب وسلب والبسطة الاولى الضرورية المطلقة وهي التي يحكم فيها بضرورة ثبوت
 المحل للموضوع او سلبه ما دام ذات الموضوع موجودا كقولنا بالضرورة كل انسان حيوان وبالضرورة الاشياء
 من الخبز الانساج الثانية الدائمة المطلقة وهي التي يحكم فيها بام ثبوت المحل للموضوع او سلبه عن
 ما دام ذات الموضوع موجودا وشانها ايجابا او سلبا ما مر الثانية المشروطة العامة وهي التي يحكم
 فيها بضرورة ثبوت المحل للموضوع او سلبه عن بشرط وصف الموضوع كقولنا بالضرورة كل كائن
 متحرك الاصابع عارم كائنا وبالضرورة لا شيء من الكائن سكون الاصابع ما دام كائنا الزائفة
 العرفية العامة وهي التي يحكم فيها بام ثبوت المحل للموضوع او سلبه عن بشرط وصف الموضوع وشانها
 ايجابا او سلبا ما مر ثالثة المطلقة العامة وهي التي يحكم فيها بام ثبوت المحل للموضوع او سلبه عن
 بالفعل كقولنا بالاطلاق العام ان كل منفسق بالاطلاق العام لا شيء من الانساج عنفسق السادة
 المحلثة العامة وهي التي يحكم فيها بالرفع الضرورة المطلقة عن الجانب الخالف للمحل كقولنا بالامكان

الادام

العام كإحصاء وبالعام لا شيء من الحوادث وأما المركبات فتشيع اللازم المشتق الخاص وهي
 المشتقة العامة مع قيد اللادوام بحسب الذات وهي ان كانت موجبة لقولنا بالضرورة كل كاتب متحرك
 الاصابع مادم كاتباً لا يخالفاً في كتبها من موجبة مشروطة عامة وسالبة مطلقة عامة وان كانت سالبة
 لقولنا بالضرورة لا شيء من الكاتب يسكن الاصابع مادم كاتباً لا يخالفاً في كتبها من سالبة مشروطة عامة
 وموجبة مطلقة عامة الثانية العرفية الخاصة وهي العرفية العامة مع قيد اللادوام بحسب الذات وهي ان كانت
 موجبة فتركيبها من موجبة عرفية عامة وسالبة مطلقة عامة وان كانت سالبة فتركيبها من سالبة عرفية
 عامة وموجبة مطلقة عامة ومثالها اجابا او سلبا ما امر الثالثة الوجودية بالضرورة وهي المطلقة العامة
 مع قيد اللا ضرورة بحسب الذات وهي ان كانت موجبة كقولنا كل انك ضاحك بالفعل بالضرورة فتركيبها من موجبة
 مطلقة عامة وسالبة ممكنة عامة وان كانت سالبة كقولنا لا شيء من الانك ضاحك بالفعل بالضرورة
 فتركيبها من سالبة مطلقة عامة وموجبة ممكنة عامة الرابعة الوجودية اللا دائمة وهي المطلقة العامة مع
 قيد اللادوام بحسب الذات وهي ان كانت موجبة او سالبة فتركيبها من مطلقين عامين احدهما موجبة والاخرى سالبة ومثالها اجابا

او سلبا ما امر

او سلبا ما امر الخامسة الوقيعية وهي التي يحكم فيها بالضرورة بثبوت الموضع او سلبه في وقت معين
 من اوقات وجود الموضع مقيد بالادوام بحسب الذات وهي ان كانت موجبة لقولنا بالضرورة كل ممتخف
 وقت حيلة الارض بين وبين الشمس لا يخالفاً في كتبها من موجبة وقتية مطلقة وسالبة مطلقة عامة وان
 كانت سالبة لقولنا بالضرورة لا شيء من القمر يمتخف وقت النوبع لا يخالفاً في كتبها من سالبة وقتية مطلقة
 وموجبة مطلقة عامة السادسة المنشرة وهي التي يحكم فيها بالضرورة بثبوت الموضع او سلبه في وقت
 غير معين من اوقات وجود الموضع مقيد بالادوام بحسب الذات وهي ان كانت موجبة كقولنا بالضرورة كل انك
 متخف في وقت ما لا يخالفاً في كتبها من موجبة منشرة مطلقة وسالبة مطلقة عامة وان كانت سالبة
 لقولنا بالضرورة لا شيء من الانك يمتخف في وقت ما لا يخالفاً في كتبها من سالبة منشرة مطلقة عامة
السابعة الممكنة الخاصة وهي التي يحكم فيها بارتفاع الضرورة المطلقة عن جانبي الوجود والعدم جميع فهي
 سواء كانت موجبة كقولنا بالامكان انك كاتب او سالبة كقولنا بالامكان انك لست كاتب
 من الانك كذا فتركيبها من ممكنين عامين احدهما موجبة والاخرى سالبة وانضابط ان اللادوام

مطلقة وموجبة

اشارة الى مطلقه عامة والاضرورة الممكنة عامة مخالفتي كيفية وافقتي الكمية للقضية المقيدة
 بهما الفصل الثاني في اقسام الشرطية الجزء الاول منها يسمى مقدا ما والثاني تاليا اما المنصه
 فاما الزمنية وهي التي صدق الثاني فيها على تقدير صدق المقدم علاقه بينهما توجب ذلك كالعلاقة بين
 والتضاد بينهما اما اتفاقية وهي التي يكون ذلك فيها بحسب تدفق الخبر على كونه كقولنا ان
 الانسان اطلقا فالحق انا مصفا واما المنفصلة فاما حقيقية وهي التي يحكم فيها بالتساخي
 بل هو جزئيا في الصدق والكذب معا فنحن امان ان يكون هذا العدد زجا او فردا واما مائة اجمع وهي
 التي يحكم فيها بالتساخي بل هو جزئيا في الصدق فقط فنحن امان ان يكون هذا خبرا او شجرا واما مائة الخلو
 وهي التي يحكم فيها بالتساخي بل هو جزئيا في الكذب فقط فنحن امان ان يكون زيدا في البحر واما ان لا يفرق وكل واحد من هذه
 الثلاثة ما عنده وهو الذي يكون التناخي فيها ذات الجزئين كما في الامثلة المذكورة واما اتفاقية
 وهي التي يكون التناخي فيها بحسب الاتفاق فنحن امان ان يكون اسودا كاتبا حقيقيا او لا اسودا ولا كاتبا
 مائة اجمع او اسودا ولا كاتبا مائة الخلو وسالبة كل واحد من هذه القضايا انما هو الذي يرتفع ما حكم به في
 في مبرمتها

في مبرمتها فسالبة الزيد تسمى سالبة لزومية وسالبة عناد تسمى سالبة عنادية وسالبة الاتفاق
 تسمى سالبة اتفاقية والمنفصلة الموجبة نفس وعين صادقين وعين كاذبين وعين محتملي الصدق والكذب وعين
 مقدم كاذب ونال صادق دون عكس الامتناع استلزام الصادق والكذب وكذب عن جزئيين كاذبين
 وعين مقدم كاذب ونال صادق وبالعكس صادقين اذا كانت لزومية واما اتفاقية فتكون كاذبا وصادقا
 محال والمنفصلة الموجبة الحقيقة نفس وعين صادقين وكاذب وكذب عن صادق وكاذب
 ومانعة التمسك عن كاذبين وعين صادق وكاذب وكذب عن صادق ومانعة التمسك عن صادق
 وعين صادق وكاذب وكذب عن كاذبين واسباب تصديق كاذب عن الزيد وكذب عن الصادق
 وكلمة الشرطية ان يكون الثاني لازما ومعاندا للمقدم على جميع الاوضاع التي يمكن حصولها
 عليها وهي الاوضاع التي تحصل للمقدم بسبب اقتران الامور التي يمكن اجتماعها
 والجزئية ان يكون ذلك على بعض هذه الاوضاع والمختصة ان يكون كذلك على وضع
 معين وصور الموجبة الجزئية فيها قد يكون والشيء الجزئية قد لا يكون وادخل حرف السبب
 على سور لا يجاب الكل والمعهذ باطلاق لفظة لو وان واذ في المنفصلة واما في المنفصلة

والشرعية في تركب من مركبتين ومن متصلتين ومن منفصلتين ومن مجليات ومنصدة ومنع
 مجلية ومنفصلة ومن متصل ومن منفصلة وكل واحد من الثلاثة الأخيرة في المنفصلة
 ينقسم الى قسمين لا متباينين مقدمها عن تاليها بالطبع بخلاف المنفصلة فان مقدمها
 انما يتبعها عن تاليها بالوضع فقط فاذا انفصلت اذ كانت متصلة والمنفصلة
 واما الامثلة فعليك باستخراجها من نفسك الفصل الثالث في احكام القضايا وفيه
 اربع مباحث البحث الاول في التناقض وهو بان اختلاف قضيتين بالامكان والسلب
 يجب نقض لانه ان يكون احدهما صادقا والاخرى كاذبة ولا يتحقق التناقض في المحققين
 الا عند اتحاد الموضوع ويندرج فيه وحدة الشرح والجزء والكل عند اتحاد الموضوع ويندرج فيه
 وحدة الزمان والمكان والاضاف والافتراد والاضلال وفي محصور لا يدع ذلك من الاختلاف
 في الكميات لصدق الجزئيين وكذب الكلبيين في كل مرة يكون الموضوع فيها اعم من المحمول فالاربعة في الجزئيين
 مع ذلك من الاختلاف بل هي في الكل لصدق الكلبيين وكذب الجزئيين في مادة الامكان
 فنقض الضرورة المطلقة الممكنة العامة لان سلب الضرورة مع الضرورة عما بيننا وبيننا

كقولك لا شيء من الاشياء بالاجابة

جزءا ونقض الجزئية المطلقة العامة لان سلب كل الاوقات ببيت الابواب والعرفان عكس
 ونقض الضرورة العامة الجبينة الممكنة اعني التي يحكم فيها برفع الضرورة بحسب ضرورة الوصف من الجانب
 الخاف يحكم كقولنا كل من به ذات في ذات يمكن ان يسقط في بعض اوقات كقولنا ونقض الضرورة العامة
 الجبينة المطلقة اعني التي يحكم فيها بغيره في الجملة للموضوع او سلبه في بعض احوال وصف الموضوع ومنها
 ما مر واما المركبات فان كانت كلية فنقضها احد نقض جزئها وذلك جلي بعد الاحاطة بحالين
 المركبات وتعاين السلب فانك اذا تحققت ان الوجود لا يلازم تركبها من مطلقين غائبين
 احدهما موصوب والاخر سالب وان نقض المطلقة هو الدائم تحققت ان نقضها اما الدائم الخاف
 والباقي المتعاقبا وان كان جزئية فذلك في نقضها ما ذكرناه لانه يكون لبعضهم حيدا لا دائما كذا
 كله واحدهم نقض جزئها بل الخاف في نقضها ان يرد بين نقض الجزئيين لكل واحد واحد ولا واحد
 واحد لا يخلو عن نقضه فبما كل جسم اما حيد او ليس بحيد او اما او اما الشرطية فنقض الكلية
 منها الجزئية العكسية في جنس النوع الخاف في الكيف وبالعكس في الثاني في العكسية وهو عبارة
 عن جعل جزء لا وضمن القضية ثانيا والثاني اول مع بقا الطرد والكيف ما السالب فان كان

في عكس الاصل الكلي فلا يكون ب بعض ب ليس ج بالفعل تصديق كل ب ج دائما فنفسه الجزء الاول
من الاصل وهو قولنا بالضرورة اود دائما كل ج ب مادام ج ينتج كل ب ب دائما ونفسه الجزء الثاني
ايضا وهو قولنا لا شيء من ج ب بالاطلاق العام ينتج لا شيء من ب ب بالاطلاق العام فنفسه اجزاء
النفيين ج مروج واما في الجزئية فنفسه الموضع د فهو لا ج بالفعل والكا ج دائما في ب دائما
فب دائما واما بدوام الجيم ككل لازم باطل تنقيده الاصل باللدوام واما الوقتية بالوجوديان
والمطلقة العامة فتعكس مطلقة عامة لانه اذا صدق كل ج ب باحد الجزئيات الخمس المذكورة فيفرض ج
بالاطلاق العام والافلاشي من س ج دائما وهو مع الاصل ينتج لا شيء من ج ج دائما وهو محال
وان شئت عكست نقيض العكس في الموجدات لصدقة نقيض الاصل والا فخر منه واما المحال فالحالها في
الانعكاس وعدمه غير معلوم فتوقف البرهان المذكور للاعكاس فيها على انعكاس السالبة الضرورية
كأنفسها او على نتائج الصفات الممكنة مع الكبرية الضرورية في الشكل الاول للذين كل منهما غير
محقق وعدم النظر بدليل بدليل انعكاس ممكنين وعدمه واما الشرايط فالمقدمة المبرهنة تنعكس

موجبة جزئية والسالبة الكلية سالبة كلية بالخطوة لا ضرورة تنقيض العكس لا تنظم مع الاصل فبها
منها المحال واما السالبة الجزئية فلا تنعكس لصدقة قولنا قد لا يكون اذا كان هذا جيمنا فهو سامع كذا كذا
وذلك ماهر وما المنقصة فلا يصح فيها العكس لعدم امتياز جزئها بالظن لاجتثاثة في عكس
النقيض وهو عبارة عن جعل الجزئية الادوية من النقيض نقيض لنا في من لا ضرورة لنا في غير الادوية مخالفة
الاصري في كيف وموقفة في الصدق واما الموجدات فان كانت كلية فنتج قسمها وهي التي لا تنعكس سوابها
بالعكس المستوي لا تنعكس لانه بصدقة بالضرورة لا فخر فهو ليس بمخفى وقت الذبيح لادائما وعكس
لما عرفت وتنعكس الضرورية والدائمة كلية لانه اذا صدق بالضرورة اود دائما كل ج ب فب دائما لا شيء
مما ليس ب ج ولا ينفيها ما ليس ب ج ب بالفعل وهو مع الاصل ينتج بعض ما ليس ب ج ب بالضرورة
في الضرورية ودائما في الدائمة وهو صحيح واما الشرطية والعرفية العامة فتعكس عرفية عامة كلية
لانه اذا صدق بالضرورة اود دائما كل ج ب مادام ج فب دائما لا شيء مما ليس ب ج مادام ليس ب ج ولا ينفي
ما ليس ب ج ج ج هو ليس ب وهو محال واما الخاصة فتعكس عرفية عامة لادائما في البصر

العكس

اما العرفية العامة فلا تستلزم العامية اياها واما اللادائمة في بعض فلا يصح بعضا ليس
 ب فهم بالاطلاق العام والادلة في ما ليس ب دائما فتعكس لا شيء من ج ليس دائما وقد كان
 لا شيء من ج بالفعل بكم اللادوام ويزعم كل ج في ليس بالفعل لوجود الموضوع هذا خلاف
 وان كانت جزئية فالخا صلتا تنفك عرفت فافه خاصة لا لا اصد بالضرورة او دائما
 بعض ب مادام ج لا دائما وجب ان يصدق بعض ما ليس ب هو ج مادام ليس لا دائما
 لا نأخذ في الموضوع وهو ج فدا ليس ب بالفعل لادوام ثبوت البقاء وليس في مادام ليس ب
 والادلة في ج ليس هو ليس فليس ج ب هو ج وقد قاب مادام ج هذا خلاف ولا شك انه
 كان ج بالفعل بعض ما ليس ب هو ج مادام ليس لا دائما وهو المطلوب واما البواقي فلا تنكر
 لصدقها بعضا جزئيا هو ليس بانها بالضرورة المطلقة وبعضها غير كلف بالضرورة
 الوقتية دون عكسها ومفهوم تنكسها لم يتفكر شي منها لما عرفت في العكس المستوي واما السالبة كلية
 كانت او جزئية فلا تنفك كلية لا محال كونها غير المحمودة من الموضوع بتفكير الخا صلتا

جينة

جينة مطلقا لا لا اصد بالضرورة او دائما لا شيء من ج مادام ج لا دائما لغير الموضوع فهو
 ليس ب و ج في بعضا وقتا ليس ب لا لا ليس في جميع اوقات ج فبعضا ليس ب فهو في بعضا ليس ب وهو
 واما الوقتية والوجودية بان فتعكس مطلقا عامة لا لا اصد لا شيء من ج ب باحد هذه الجوانب
 الدائمة لغير الموضوع في ليس ب بالفعل و ج فبعضا ليس ب فهو ج بالفعل وهو مطلق وهو استيعاب
 عدم جزئياتها واما البواقي في السالبة الشرطية موجبة كانت او سالبة فهي معلومة الانكاس لعدم
 الطفر بالبرهان البحث الرابع في لوازم شرطيات اما المنقصة الموجبة الكلية فتستلزم منقصة كلية
 مائة المجمع مركبة من جين المقدم ونقيضه ساو مائة المجمع من نقيض المقدم وعليه التالي متعاكسين
 عليها والابطال للزوج والافصال واما المنقصة الحقيقية فتستلزم اربع منقصات مقدم متباين
 عليه اصد جزئيين وتاثيرها نقيض الاخر مقدم متباين نقيض اصد جزئيين تاثيرها اصد الاخر ولا اصد من غير
 الحقيقية تستلزم الاخر مركبة من نقيض الجزئيين الحالة الثالثة في القياس وفيها هي فصل الفصل
 الاول في تعريف القياس و اقسامه القياس قول ثلث من قضايا اذا سلمت لزوم عنها لا انها قول آخر

وهو استثنائي ان كان على النتيجة او نقبها فذكر رافه بالفعل كقولنا ان كان هذا جسيما فهو متغير
 لكنه جسيم فهو متغير وهو بعينه مذكور فيه ولو قلنا لكنه ليس متغيرا نتيج انه ليس جسيم ونقبه مذكور فيه
 واقر ان ان لم يكن كذلك كقولنا انهم مؤلف وكل مؤلف حادث بنسج لا جسيم حادث وليس هو ولا نقبه
 مذكور رافه بالفعل وهو من المطلق يسمى الاصغر وهو لالاكبر والقضية التي جعلت جزء قياس تسمى
 مقدمة والمقدمة التي فيها الاصغر يسمى الصغير والتي فيها الاكبر يسمى الكبير والمكرر بينهما يسمى هذا او
 واقر ان الصغير بالاكبر يسمى قربة وفرا والهيئة لها صفة من كيفية وضع الحد الاكبر عند الحد
 يسمى شكلا وهو رتبة الحد الاوسط ان كان محولا في الصغير وموضوعا في الكبير فهو الشكل الاول
 وان كان محولا فيهما فهو الشكل الثاني وان كان موضوعا فيهما فهو الشكل الثالث وان كان موضوعا في الصغير ومحولا في
 الكبير فهو الشكل الرابع اما الشكل الاول فشر لا يجاب الصغير والام بنسج الا صغير في الاوسط وكلية الاكبر
 والا لا يمكن ان يكون البعض المحكوم عليه بالاكبر غير البعض المحكوم به على الاصغر وضروب المناجاة اربعة
 الاول من وجهين كليتين بنسج موجبة كلية كقولنا كل ج ب وكل ا ب فكل ج ا الثاني من كليتين والصغير
 موجبة بنسج سالبة كلية كقولنا كل ج ب ولا شيء من ج ا فلا شيء من ج ا الثاني من وجهين الصغير
 جزئية بنسج موجبة جزئية كقولنا بعض ج ب وكل ا ب فبعض ج ا الرابع من وجهين جزئية صغير

فهم ضرب اول مسس ثاني
 جمع ثالث جزر رابع

وسالبة

وسالبة كلية كبرى بنسج سالبة جزئية كقولنا بعض ج ب ولا شيء من ج ا فبعض ج ب ليس ا وتناج
 هذه الضروب سبعة بذاتها واما الشكل الثاني فشرط اختلاف مقدمته بالكيف وكلية الكبرى والاختلاف
 الاختلاف الموجبة لعدم التناج وهو صفة القياس مع اجاب النتيجة تارة ومع سلبيها اخرى
 وضروب المناجاة ايضا اربعة الاول من كليتين والصغير موجبة بنسج سالبة كلية كقولنا كل ج ب
 ولا شيء من ج ا فلا شيء من ج ا بالخلف وهو صرح نقب النتيجة في الكبرى ليس بنسج نقب الصغير
 وبالعكس الكبرى لبرته الى الشكل الاول الثاني من كليتين والكبرى موجبة بنسج سالبة كلية كقولنا
 لا شيء من ج ب وكل ا ب فلا شيء من ج ا بالخلف وبكسر الصغير وجعلها الكبرى ثم عكس
 النتيجة الثالثة من موجبة جزئية صغير وسالبة كلية كبرى بنسج سالبة جزئية كقولنا بعض
 ج ب ولا شيء من ج ا فلا شيء من ج ا بالخلف وبكسر الكبرى لبرجعه الى الاول وبغير موضوع جزئية
 ج ب فلا ج ب ولا شيء من ج ا فلا شيء من ج ا ثم نقول بعض ج ب ولا شيء من ج ا فبعض ج ب ليس ا
 الرابع من سالبة جزئية صغير وموجبة كلية كبرى بنسج سالبة جزئية كقولنا بعض ج ب وكل ا ب
 فبعض ج ب ليس ا بالخلف فقط واما الشكل الثالث فشرط اجاب الصغير والاختلاف الاختلاف

الضرب الاول
 مسس

الضرب الثاني
 مسس

الضرب الثالث
 جزر

الضرب الرابع
 ر م ر

في بعض النسخ
والاخرى لا يكون البعض

الضرب الاول

مجب

س

مجب

ج

مجب

مز

الضرب الثاني

مجب

وكلية احدى مقدمتيه والالكان البعض المحكوم عليه بالاصغر غير البعض المحكوم عليه بالكبر
فان يجب التقدير ولا ينتج الا الجزئية وضروب الناجمة سنة الاول من موجبتين كليتين
ينتج موجبة جزئية كقولنا كل ا ب ج وكل ا ب فبعض ج ا بالخلف وهو ضم نقض النتيجة
الا الصغرى ينتج نقض الكبرى وبارد الا الى الاول بعكس الصغرى الثاني من كليتين والكبرى سالبة ينتج
سالبة جزئية كقولنا كل ا ب ج ولا شيء من ا ب فبعض ج ليس ا بالخلف وبكس الصغرى الثالث
من موجبتين والكبرى كلية ينتج موجبة جزئية كقولنا بعض ا ب ج وكل ا ب فبعض ج ا بالخلف
وبكس الصغرى وبفرض موضوع الجزئية فكل ا ب ج وكل ا ب فكل ا د ثم نقول كل ا ب ج وكل ا ب فبعض
ج ا وهو المطلوب الرابع من موجبة جزئية صغرى وسالبة كلية كبرى ينتج سالبة جزئية
كقولنا بعض ا ب ج ولا شيء من ا ب فبعض ج ليس ا بالخلف وبكس الصغرى والافراض
الخامس من موجبتين والصغرى كلية ينتج موجبة جزئية كقولنا كل ا ب ج وبعض ا ب فبعض
ج ا بالخلف وبكس الكبرى وجعلها صغرى ثم عكس النتيجة والافراض السادس من موجبة كلية صغرى
وسالبة جزئية كبرى ينتج سالبة جزئية كقولنا كل ا ب ج وبعض ا ب فبعض ج ليس ا بالخلف وبالا
بالافراض ان كانت سالبة مركبة واما الشكل الرابع فشرط محبة الكيفية ايجاب المقدمتين
مع كلية الصغرى او اختلاهما بالكيفية كلية احدهما والاحصل الاختلاف الموجب
لعدم الانتاج وضروب الناجمة اربعان الاول من موجبتين كليتين ينتج موجبة
جزئية كل ا ب ج وكل ا ب فبعض ج ا بعكس الترتيب ثم عكس النتيجة الثاني من موجبتين والكبرى

مجب

مجب
س
مجب
ج

مز
مز
سج

جزئية ينتج موجبة جزئية كقولنا كل ا ب ج وبعض ا ب فبعض ج ا لثالث من كليتين
والصغرى سالبة ينتج سالبة كلية كقولنا لا شيء من ا ب ج وكل ا ب فلا شيء من ا لثاني
الرابع من كليتين والصغرى موجبة ينتج سالبة جزئية كقولنا كل ا ب ج ولا شيء من ا ب فبعض
ج ليس ا بعكس المقدمتين الخامس من موجبة جزئية صغرى وسالبة كلية كبرى ينتج سالبة جزئية
كقولنا بعض ا ب ج ولا شيء من ا ب فبعض ج ليس ا لثاني السادس من سالبة جزئية صغرى
وموجبة كلية كبرى ينتج سالبة جزئية كقولنا بعض ا ب ج وكل ا ب فبعض ج ليس ا بعكس الصغرى لبريد
الى الثاني السابع من موجبة كلية صغرى وسالبة جزئية كبرى ينتج سالبة جزئية كقولنا كل ا ب ج وبعض ا ب
فبعض ج ليس ا بعكس الكبرى لبريد الى الثالث الثامن من سالبة كلية صغرى وموجبة جزئية كبرى ينتج سالبة
جزئية كقولنا لا شيء من ا ب ج وبعض ا ب فبعض ج ليس ا بعكس الترتيب ثم عكس النتيجة وبكس الا
بالخلف وهو ضم نقض النتيجة الى احدى مقدمتيه ينتج ما ينفي النقض الا وهو الثاني والخامس الا ان
ولبيان ذلك في الثاني ليعاين عليه الخامس وليكن الصغرى الذي هو ا ب ج وكل ا ب فبعض ج ا
وكل ا ب فبعض ج ا ثم نقول بعض ج د وكل ا ب فبعض ج ا وهو المطلوب والمفرد هو حصر الضروب
الناجمة في خمسة الاول وذكره انا في الثلاثة الاخيرة الاختلاف في القياس بسيط
وتحيز لا يكون سالبة فيها من احدى الخاصيتين فقط ما ذكره من الاختلاف الفصل الثاني في اختطاط
اما الشكل الاول فشرط محبة الجزئية فعليه الصغرى والنتيجة في الكبرى ان كانت غير المشروطين
والعريتين والا فلا صغرى تحذفان عنها ثمة الا ضرورة والادوام والضرورة المحصورة
بالصغرى ان كانت الكبرى احدى الخاصيتين وبعض الادوام اليها ان كانت احدى الخاصيتين

أجزاء الانفصال وبغيره الخالية واحدة والمنفصلة ذات جزئين والمشاركة مع أحدهما كقولنا أكل

أكل أو كلج ب وكل ب وينج أكل أو كلج د لا متناع خلف الواقع عن مقدمي التاليف وهو جزء الغير

المشارك القسم الخامس باب تركيب المنفصلة والمنفصلة والمشاركة أما في جزئي نام مع المقدمتين وغير نام

منهما وكيف كان المطبع منه ما يكون المنفصلة صفر والمنفصلة موجبة كبرى مثال الأول فرنا كلاً كلاً أ ب

فج د دائماً ما ج داوه زلاية يستلزم امتناع الجمع مع اللازم دائماً وفي الجملة امتناع الجمع مع اللازم

دائماً وفي الجملة امتناع مع اللازم دائماً وفي الجملة أو مانعة الخلق ينتج قد يكون الزام يكون فهو لا يستلزم

نقيض الأوسط للطرفين استلزاماً كلياً ويستلزم ذلك المطلوب من الثالث مثال الثاني كلاً كلاً أ ب

كل ج د دائماً ما كلاً د أو زوال استقصاء في هذه الأقسام في البرهان علمناها في في المنطق

الفصل الرابع في القياس الاستثنائي وهو كمنه عقد بين أحدهما شرطية والآخرى وضع لاهب جزئياً

أو رفع ويجبى بالشرطية والضرورة وكلية أو كلية الوضع والرفع أن لم يكن وقت الاتصال

والانفصال هو بعينه وقت الوضع والرفع والشرطية الموضوعة فيه كانت منفصلة فاستثناء

على أحد المقدمتين على الثاني واستثناء نقيض الثاني ينتج نقيض المقدم والابطال للزوم دولة

العكس في شيء منها لا احتمال كونه الثاني مع المقدم وإن كانت منفصلة فإن كانت حقيفية فاستثناء

على أي جزئاً ينتج نقيض الآخر لا استحالة الجمع واستثناء نقيض جزئاً ينتج على الآخر

ينتج كلاً كلاً أ ب
أو ز

بیکه ایکیوزنیش ایک سنه سنه یا بنمزل اولاده کتایا بریانی

۱ منظره جمله سبب فناء ای قول الحمدی و غیره بریانی

۲ منظره رساله و حسیبه شرحی و غیره بریانی

۳ ولیده شرحی آمدنا و کافیہ متنی جمله

۴ مجلس تنبیانی جمله

۵ ولیده و حضرت رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و حضرت علی و حضرت فاطمه

۶ تفسیر شریف سورۃ بناء جمله

۷ حاجی عبد الله افندی مجموعہ سبب جمله

۸ فرجی و قواعد جمله

۹ و حدیث کتاب جمله غنی عنہ التعریف

۱۰ جلسہ ایجنہ اوراق پریشان جمله

۱۱ مظلوم علی الحق جلد ۱
۱۲ بریفه خادمی بازو

۱۳ خواسر فرائد و غیره بریانی جمله
۱۴ تہذیب کاتبی بریانی



بیکه ایکیوزنیش ایک سنه سنه یا بنمزل اولاده کتایا بریانی
بیکه ایکیوزنیش ایک سنه سنه یا بنمزل اولاده کتایا بریانی
بیکه ایکیوزنیش ایک سنه سنه یا بنمزل اولاده کتایا بریانی
بیکه ایکیوزنیش ایک سنه سنه یا بنمزل اولاده کتایا بریانی
بیکه ایکیوزنیش ایک سنه سنه یا بنمزل اولاده کتایا بریانی

٥٩٩٤

مجلد ٥ فیہ ١٣ کتابا